

(علامة)

الشعر العربي

(الحديث)

أحمد شوقي أحمد زكي أبو شادي

بشارة الخوري

مكتبته

المكتبة التجارية للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت

أعلام الشعر العربي الحديث

الطبعة الأولى

١٩٧٠

عندما كتب الناقد الفرنسي بيار جان جوف في ذكرى شارل بودلير حرص على التأكيد بأن للشاعر قيمتين ، إحداهما اجتماعية والثانية شعرية ، وإن كلاهما منها تتأثر وتؤثر في الأخرى ، بحيث تلتبسَان ، بعضاً ببعض ، والناقد لم يعنِ بالقيمة الاجتماعية الوعي الاجتماعي ومدى وقوف الشاعر على أزمة العصر ، بل أشار بذلك إلى شخصيته الاجتماعية المُمَثَّلة في الجاه والمقام وربما السلطة والتفوذ . فالشاعر الذي ينعم بقليل أو كثير من ذلك قد يفني منه على شعره ، فلا يُقدَّر لك ، اثرُئذ ، أن تُدرك إذا كنت تأخذ الشعر بأخذه وعباره ، أم أنك تقع فيه تحت وطأة صاحبه فتُعْظَم من شعره ما لا عظَمة له وتَبْوُّهُ من أجله ما ليس هو حقيقةً به . وقد يجري الأمر بنقيض ذلك في شأن شاعر بوهيمي ،

رجيم ، لا يحفلُ بالمقامات الاجتماعية ولا ينعم بشيء منها ، فترى الناس يُحقِّرونه ، إذ دُوخِلَ على رَوْعهم به من قلة قدره وسوء حاله . فالحقيقة الشعرية قلما تخلُّص وتترك النقاء المطلق إذ تجدها ملتبسة بما دونها ، ولست تنفد اليها ، الا بعد لايٍ شديد .

ومنذ مطلع هذا القرن برزت أسماء كثيرة في عالم الشعر ودوّت أصداءها وقُرِعت لها طبول الدعاية فَغَلَبَتِ الجلبة والضوضاء على صوت الشعر فاخْتَنَقَتِ همسة وتَحَشَّرَجَتِ

فإذا يعني ، مثلاً ، ان تُقيم للشعر إمارة وتُبايع عليها ؟ ذاك يعني أنك جعلت الشعر رديفاً للجاء ، أن تنطقه بغير صوته وأن تقيسه بغير عياره وأن تجعله بوقاً للحساس ، بل ان مجد الشعر هو في ذاته ومملكته ليست من هذا العالم

وإذا وازنت شعر تلك الحقبة لتباينت قيمته ، بل وتناقضت إذ انه لا يعدو في معظمه الافكار الموقّعة عبر جلبة خطابية ، المموّهة بالتأويل والصّور الخرقاء ، المسفوحة بتسرّعات الغلو والتفسير . انه الشعر الطرّبي الذي يُلْهِيك ولا يُغْنِيك ، يُثِيرُك ولا يُنِيرُك ، 'مُخَلِّفٌ التَّجَرِبَةِ في نوع من الانفعال الأصم . فهل ان الشعر هو حالة من الاستجابة الحماسية الطائشة ، أم أنه معاناة جديّة تتوسل الانفعال لتتّصل بالحقيقة وتحلّ فيها ، فَتَسْتَحْضِرُها ، بدلاً من أن تصفّحها وتُجَزِّئها وتتعثّر بأشلائها . لقد كان يخيّل للقوم ، حيناً ، أن مهمة الشعر تقتصر على المتعة او على تلك المشاركة الانفعالية العصبية . وقد بات يترجّع لنا اليوم ان غايته تتخطى ذلك كله ، بل انها لا تحفل به ، وتمعن فيما وراء الأشياء ، في ذاتها الثانية .

فلا شأن للانفعال ، قط ، بذته ، اذ أنه مَبْدُول في الناس ، قائم في طبيعتهم ، وإنشأ الشأن في اضاءته والنفاذ فيه واستطلاع ضميره ، فيكون سبيلا لنا الى معانقة الحقيقة والحلول فيها .

أي من الناس لا ينفعل بالعدوان أو الخيانة ، أيهم لا يثور لكرامته أو يحنق لاغتصاب حريته أو وطنه؟ ولقد يُفصّحون عن ذلك بتعابير مُبَسَّرة عامة ، يشعرون معها انفعالهم ما زال أبكم لم يُفصّح في شيء عن ذاته بل إنه اجهض في الهتاف والصياح وما أشبه .

اما الشعراء ، فمنهم من يُترجم هذا الانفعال بأفكار يَتَسَقَّطُها تَسَقُّطاً ، في حالة عامة من الحماس ، وبعضهم يوغل فيه ويستبطنه ، فيعمق معاناتنا له ويدرك منه أبعاداً انسانية يُقَصِّر عنها الانفعال العامي الهائج . الانفعال الشعري هو سبيل للكشف ، للمشاهد في الظلمة ، لنقل الأطياف النفسية المرتسمة على شاشة الذات الداخلية . وهو الذي يُزَعزِع أطرَ الحس ، وَيَحْرُجُ برودة العقل ولا مبالاة ، ويصل الى تلك الحالة التي تَخْلُقُ فينا يقين الحقيقة ، دون برهان أو بيّنة أو وصف أو اقناع . ولا بدع بعد ذلك في القول بان كل ما هو فكري مباشر ، غث ، وكل ما هو برهاني ، جدلي ، وما هو تقريريّ ، ووصفي ، لا يلج الى حرم الشعر ولا يتصل بجوهره ، ان هو الا سقوط منه والنحدار من عالمه الى عالم الواقع المُتَحَجَّر . والشعر لا يسيغ ، كذلك ، التعليم والوعظ ، فضلاً عن الأحكام أكانت خُلُقِيَّة أم وطنيَّة لأنها من مظاهر الحقيقة الخارجية الزائفة .

وكي لا نُقيم في حدود التعميم والاطلاق نتمثل على ذلك بأبيات تُؤثّر من شعر تلك الحقبة وأبيات تعنى بمثل موضوعها من حقبنا . يقول شوقي في

القصيدة التي حيى بها دمشق ، بفد ان دخلها الافرنسيون ونكّلوا بابنائها :

لحاهما الله انباءً توالّتْ على سمع الوليّ بما يشقّ
يُفَصِّلُها الى الدنيا بريدٌ ويجملها الى الآفاق برقٌ
تكاد لروعة الأحداث فيها تذخّل من الخرافة ، وهي صدقٌ
وقيل معالم التاريخ دكّتْ وقيل أصابها تلّفٌ وحرّقٌ

ثم يصف الهول من خلال تروّع النساء :

إذا رمّن السّلامة من طريق أتتْ من دونه للوّتْ طرّقٌ
ليليلٍ للقدائفِ والمنايا وراء سمائه خطفٌ وصعقٌ
إذا عصفَ الحديدُ احمرُّ أفقٌ على جنباتِهِ واسودَّ افقٌ
سلي من راع غيدك بعد وهنٍ أبين فؤاده والصخر فرقٌ

فالشاعر يعالج هنا انفعالا وطنيا ، قوميا ، توسّل له أساليب متباعدة ، يطفو على لجّتها الانفعال الحماسي والايقاع الخطابي . ومنذ البيت الأول تراه يلحوا الأنباء لحواً لفظياً ، إذ ان سماعها يشقّ على سامعها ، ومشقة السماع لا تفي بغرض الإنفعال لحفوت دلالتها عما تقدّمها وعما يتوقّعه القارئ إثرها ، وهي لفظة تقريرية ، ساكنة ، اقتضيت عليه بالقافية . وحق الآن لم ينر الشاعر انفعاله بل انه زال يضحّمه ويهول فيه بالتهاويل اللفظية . ويرد فعلا : « يُفَصِّلُها » للبريد ، و « يُجْمِلُها » للبرق ، وقد عبّرا عن حقيقة تنشئة . ذاك ان رسائل البريد تُفَصّل ، فيما تُوجز رسائل البرق . وقد كان التنويه بذلك تنويها بما لا طائل من دونه واقحاما لطُفَيليّات الواقع على الانفعال وتمويها له بما يُجانبُه ويصحبُه

دون ان يَجْلُوهُ . اما ذكر البرق والبريد بذاتهما فيتصل بالانفعال إذ يغالي فيه بالتعميم والاطلاق ، ومع ذلك ، فان الشعر الكبير يأنسف من ذكرهما لدنوتهما ويسر الأخذ بهما وعقم دلالتها . فأية جدوى من شعر يكدّ ويجدّ صاحبه ليؤدّي لنا في النهاية افكاراً مبدولة على ألسنة الدّماء .

* * *

وتمضي النّزعة التّهويليّة في تَصَخُّمِها ، تعظّم من وقع الفاجعة ، دون أن توضحها ، مجارية حدود الانفعال العامي ، حينما يزعم أن تلك الانباء تفوق العقل الى الخرافة ، وانها لا تكاد تُصدّق . وقد اوقف الشعر بذلك عند حدود الغلو الذي تنامي فيما يلي بالألفاظ الكبيرة التي تنطوي بطبيعة دلالتها على المعاني الهائلة : « وقيل معالم التاريخ دُكَّتْ » . فلفظة التاريخ هي لفظة تهويليّة تضخيميّة ، تُغَرَّرُ بالقارىء وتُدَوِّي في وجدانه بل تَصْعَقُهُ ، لكنها قلماً تَنفِذ الى ضمير الحقيقة او تجلو بعض مكانها . والانفعال لبث ، الى الآن ، أصمّ ، يطفر طفرة خارج ذاته . ولا يعدو ذلك قوله :

رباعُ الخلدِ وَيَحْكُ ما دهاها أحقُّ أنها دَرَسَتْ أَحقُّ

فرباع الخلد هي كالتاريخ من الألفاظ الكبيرة التهويلية ، وهي تروّع وتَسْعُنِي كلّ شيء دون ان تعني شيئاً بالذات ، بل انها تنقل أقوالاً جارية في العرف بين العامة . فأَيُّ من هؤلاء لا بقرن جمال الديار بالجنة ؟ وفضلاً عن ذلك كتبه ، فان الاشارة الى ربوع الخلد هو 'نبؤ' عن سياق التجربة ومضمونها الجدّي اذ لا فرق في فاجعة الاحتلال والاعتصاب ان تكون البلاد جميلة كرباع الخلد أم

زربة قاحلة كرباع الطلل أو القفر ، اذ ان الشأن في ذلك ليس شأنًا ماديًا يقتصر أمره على تشويه معالم العمران والطبيعة ، وانما هو شأنٌ إنسانيٌّ في معنى الحرية والعدل ، في الذل والكرامة ، في المدنية والتوحش ، في الانسان الآكل للحم الانسان ، في قايين القاتل لاختيه آبل ، ليخلو له العالم ويفرض عليه سيطرته الحمقاء .

فما شأن ربوع الشام اذا كانت تطالعنا بجمال الخلد او بمثل عراء الجرود . ومع ان الشعر يصدر عن الحرية المطلقة في الرؤيا والتأويل ، وحرية هي مبرر وجوده ، بل باعثه الدائم ، فان الشاعر هو مسؤول ، في النهاية ، عن الحقيقة ، وعن المعرفة ، ولا شأن للانفعال اذا لم يكن بصيرًا يُهديه الى ما لم يهتد اليه سواه من أمرها ، أو اذا كان لا يميز بين الآتي العابر والدائم الجوهري . وانفعال الشاعر ضلَّ سبيله فيما تقدّم وخُلبَ بالمظهر عن الجوهر ولم يقدر له ان يفتن لمعنى الحادثة في إطارها الانساني . وثمة بونٌ ناءٍ بين أن يُحزنك المعنى الانساني للاشياء وان يخلبك مظهرها المادي الذي تحفل به العامة . فالكوخ الحقيقير يماثل القصر في معنى الحرية ، وكذلك فإن القاع الصفصف يُوازِي الرياض الغناء في المعنى الروحي النهائي . فما بال الشاعر يسلب لبّ القارئ ويذّله عن انسانيته ويُسّغله بالمظاهر الحسية التي تأخذ بروح البدائي .

وبذلك تغدو الطربية صنوًا للخطابية في التوسل بالألفاظ المدوية الجوفة التي تخادع السامع وتوهمه ويجوز عليه برقعها . أو ليس لخيمة النازح بل لخيمات النازحين في عصرنا ، بالرغم من هزال حالها ، من الأهمية الانسانية ما للقصور والقرى والمدن . وإنّا لا نقسر الامر بذلك ان يرى

برؤيتنا وانما نفتضيه الرصانة والعمق في الانفعال ، يجاوه لنا بل يجاؤ انفسنا لذاتها ، بدلا من انه يحضه بترهات الغلو العصبية الطائشة .

وانك اذا أوغلت فيما دون ذلك لطالعك التقليد الغامض المكتوم عبر موقف الشاعر من الاشياء والمعاني . فالتجديد الشعري لا يقوم على الموضوع بل على اكتشاف المواقف والابعاد الانسانية الجديدة من قلبه ، يصورها الشاعر أو يؤدّي لها اداءها ، فتكون لنا سبيلا الى المعرفة الذوقية او الى الحقيقة الحضورية أي الماثلة والجامعة امامنا .

الشعر هو معرفه فيما وراء المعرفة ، إنها المعرفة الحائلة فينا بيفينها ، المزيلة للحدود بين الذات والموضوع ، والانسان وحقيقته ، والحياة بما فيها وما وراءها . وبكلمة موجزة إنها المعرفة الشعرية الطافرة من قاع الظلمة والغيب . الا انها لا تقل جدية عن أية حقيقة أخرى ، بل انه ليس من حقيقة سواها . وما دونها جميعا وهم والنحسار . وجميع ما يحتفل به الشاعر وينصرف اليه يؤول في النهاية الى هذا المآل ويقتصر على هذه القيمة . وهو اذ لم يطلع على بعد انساني جديد ردّد المعاني المتداولة في قلب الموضوع وتبارى بها عليه . لذلك عمد شوقي هنا الى الإثارة في عرض الموضوع بجانبه التقليدي ، بجانب العمار المتمثل في النساء الجميلات المروّعات :

واين دمي المقاصر من حِجَالِ مهتَكَةِ وأستار 'تشق'

فهو قد حدّد فداحة الخطب بأمّ النساء الجميلات كاللثمي واللواتي 'هتكت' من دونهن الأستار . ولم يكن العربي ، منذ الجاهلية يتمثل العار بما دون ذلك ، وقد ألحف النابغة به في معظم قصائده ، وانما نجتزىء ببعضه لضرورة التمثيل :

لا أَعْرِفَنَّ رَبَّاً حُوراً مدامِ معها كأنْ أَبْكَارَها نَعاجُ 'دوَارِ
خلف العَصَارِيطِ لا يوقَيْنَ فاحِشَةً مُسْتَمْسِكَاتٍ بِأَقْتَابِ واكْوَارِ

* * *

او حرة كَهَاءِ الرَّمْلِ قد كَبِلَتْ فوقَ المَعَاصِمِ منها والعَرَاقِيبِ
تَدْعُو قُعَيْنًا وقد عَضَّ الحَدِيدُ بِهَا عَضَّ الثَّقَافِ على 'صَمِّ الأَنَابِيبِ

* * *

وبِضٍ ، غَرِيرَاتٍ ، تَفِيضُ دُمُوعِهَا 'بِمُسْتَكْرِهِ 'يَذَرِينَهُ بِالْأَنَامِلِ

وفي هذه الابيات تكتسى النابغة على العار اللاحق بالقوم من الغزو
والهزيمة ، ممثلة النساء ، وقد واقعن المعتصبون بالفُحُشِ وقيد معاصمهن
فيما اقمن على البكاء والاستغاثة .

وقد جرى شوقي بحرى النابغة ومن اليه ، غير 'مُبْصِرٍ في اقتحام
الفرنسيين على دمشق الا الوجه البدائي العامي الطائر أمام العيان ، واصفاً
المرأة بأوصاف الجارية التقليدية في اشارته الى أصباغها وحجبها وأستارها ،
وكأنه لا يرى فضيلتها الكبرى الا بها . وهنا ايضا بدا انفعال الشاعر
قاصراً أمياً وتقليدياً في مظهرين على الأقل :

(١) في تمثيله للمرأة يجملها وتروعه لنزع حجابها وستورها ، وهو لم يظن
بذلك الى انسانيته . واذا كان البدائي في غلاظة طبعه كان يئد
المرأة فان الحضري بات يدرك أنها ام الخليفة ، وانها صنو الرجل ،

وليست أداةً للزينة والتبرّج . لذلك نقول ان الانفعال أجهَضَ
هنا بالمعنى والموقف التقليديين اللذين لا شأن لهما .

(٢) في اقتصاره على تجسيد فداحة الاحتلال بما أصاب المرأة وحسب ،
فيما يمتد ويتطاول معناه الى ما هو انأى من ذلك ، الى الحق الخنود ،
والقوة البطاشة ، الى تقدّم الانسان بالعلم وتخلّفه بالروح ، الى انتهاك
معنى الحرية التي تتجسد في سيادة الشعب وما الى ذلك مما لا مجال
للافاضة فيه . وربما ابتغى الشاعر من ذلك ان يستثير الدهماء الذين
يقصرون الغار على ما يصيبهم من شأن المرأة . وقد استعار الاستشارة
من الخارج وافتعلها بالافادة من نزوات سواه ، والشعر يُؤثّر
بالنشوة من دون النشوة ، وبالكشف من دون الوصف . لقد
استثار الناس بتقاليدهم وغرائزهم ، وهذه تُستثار لذاتها بالأحداث .
فرؤية المرأة وَهِيَ تَزْجَرُ وَتَقْهَرُ تثيرنا دون حاجة لشعر شاعر
أَوْ قَوْل قائل .

وهكذا فان الشاعر لم يُعَدِّم الإنفعال ، لكنّه ساقّه وانساق فيه بالحيدة
والشدّة ، وأوقفه ووقف به عند حدوده المرسومة وأطّره المعلومة . وإنّا
اذ تلواناه أُخِذْنَا به ، كما نُؤْخَذُ بالصياح والهتاف ومشاهد الخراب والترويع ،
وهي مطروحة على أديم المظاهر والأحداث ، ولم تَسْتَمَرَّسْ معه بتجربة
البطولة أو الحرية ، ولم نشاهد الأشياء في تسخّومها البعيدة ورؤاها الروحية
حيث تكون حقيقتها الفعلية . نقول في مثل ذلك إن الانفعال ظلّ قاصراً
عن الخلق والكشف ، لم يَجَلْ ولم يَنْجَلْ ولم ينفذ الى نهاية مطافه في
النفس .

ولنسرَ ما يقوله إثر ذلك :

إذا رمَنَ السَّلامَةُ عن طريقِ أَتَتْ من دونه للمَوْتِ طُرُقُ
بليلى للقذائفِ والمَسائِيَا وراءَ سماءه خطْفُ وصعقُ
إذا عصفَ الحديدُ احمرَّ أفقُ على جنباته واسودَّ أفقُ
سلي من راع غيدك بعد وُهْنِ أبينَ فؤاده والصخر فرقُ
وللمستعمرين وان ألدُّوا قلوبُ كالْحِجَارَةِ لا ترقُ

فالموت قد سدَّ سبل النجاة من دونهن ، حيثما حاولن الفرار ، كما ان
القذائف تغشى الأفق بالإحمرار من توهج نيرانها . فالموقف ما زال وصفيّاً
سرديّاً والصورة واقعية وليست ابتداعية ، كما ان الحيال استحضر ما تقع
عليه العين ، دون ترجمة أو تأويل . ولا تعدو لفظة الموت ، هنا ايضاً ،
الألفاظ التهويلية التي يعتمد اليها الشاعر في وعيه المباشر ، ليدخل في روع
القارئ حالة من الاستغراب والدهشة . وذكر الموت لا يقتضي كدّاً أو
جدّاً ، أو بُعداً وإنّما هي أبسط فكرة تُستدّأول بصدد هذا الموضوع .
فالتاريخ والخلد والارت هي من الألفاظ الإطلاقيّة التي يوفي منها الشاعر الى
أقصى غاية الغلوّ والتعميم بفضيلة ما تنطوي عليه اللفظة بذاتها .

ومن هذه الصورة العامة نراه يتحدر ، فجأةً ، الى الواقعيّة بدقائقها
الجزئية ، ممثلاً توهّج الأفق بمثل خطف البرق وصعق الرعد ، من تفجّر
القنابل وتوهّجها . ويجزي على هذا الغرار احمرار الافق واسوداده ، حيث
جثّم الشاعر أمام الاحداث ، فنَقَلَهَا وحاكها باللفظ ، مُبَصِّراً فيها
ما يُبصر ، فاهماً منها ما يُفهم ، معيداً الاشياء الى ذاتها. ولو شعر الانسان ،
منذ البدء ، أن ما تتداوله حواسه وما يفهمه عقله يفني بغرض الحقيقة

كلّهما ، لما كان ثمة مبرّر للفنّ في وجوهه المتّباينة . والشعر الكبير يعفّ
عن أداء الاشياء بمظهرها ، مع قليل او كثير من التّضخيم . وما ينطلق من
البصر ليعود اليه في حلّال التّمنّظ يُفقدُ الشعر وظيفته الإبداعية .

وخلاصة القول ان شوقي وقّع المعاني في سياق نغميٍّ هادر ، وتداول
فيها صيغ متباينة من التّساؤل والتّعجب ، لكنّه اقام على حدود التقرير ،
'يعلمنا ما نعلمه في البداهة ، يعزل المظاهر التي تمثّله ، حاشداً مغالياً ،
قوام' فنّيته اللَّفْظَة 'الكبرى' ، المُهوّلة بطبيعة معناها ، والمشهد الحسّي
والافكار الشائمة في الموضوع والمطروحة في طريقه .

ولنتولّ ، الآن ، موضوعاً مشابهاً لشاعر معاصر ، فنتخذ مثلاً قصيدة
السّياب في الجزائر التي نكّلت الفرنسيون بأبنائها كما نكّلوا بأبناء الشام .
فهو يقول :

من قاعِ قَبْرِي أصبحُ
حقى تئنُّ القُبُورُ
من رجعِ صوتي وهو رملٌ وريحُ
من عالم في حفرتي يستريحُ
مركومةٌ في جانبيه القصورُ
وفيه ما في سواه
إلا ديباب الحياه
حقى الأغاني فيه ، حتّى الزّهو
والشمس الا انّها لا تدورُ

والدَّودُ نَحَّارٌ بها في ضريح
من عالم في قاع قبري أصبح
لا تياسوا من مولد أو نشور

* * *

وانك لتشعر ، توأ ، اثر قراءة هذه الأبيات ، ان طبيعة الانفعال غدت
داخلية ، بعد ان كانت خارجية ، وان الصورة حلت محلّ الفكرة ،
وار خطوط الموضح وسياهه ، فضلاً عن التقرير والتعليل والوصف والرصف ،
انها ، جميعاً ، قد زالت ، وتعدلت طبيعة الانفعال فيها ونفذ الشاعر الى
اصقاع يُشاهد فيها الحقائق التي لا تُشاهد ، يُبصر الطيف والشعور ،
وهي لا تبصر ، مجسداً المعاناة قبل ان تسقط الى الافكار والأوصاف
والالفاظ . ذاك ان عالم الحقيقة يُظلم بقدر ما توغل فيه ، يُظلم بالنسبة
الى الحسّ والعقل ، لكنه يزداد وضوحاً بالنسبة الى النفس . واذا كانت
الارتباطات المنطقية قائمة منتظمة في الابيات الاولى ، فان هذه الابيات
تتوَّسل اللا منطق لتلج الى أعماق المنطق النفسي الانفعالي الذي يُخضع
ولا يخضع والذي يُبدع عالماً جديداً ، بدلاً من ان يُدعّن لعالم التقليد .
فكيف يصيح صائح من القبر ، كما يزعم الشاعر ، والقبر هو مأوى الموتى
الذين فقدوا القدرة على الصياح ؟ ان القبر لا يعني ذاته هنا ، كما ان دلالة
لا تقوم على التشبيه او الاستعارة ، اي على الافتراض والايهام ، بل انها
حقيقة فعلية أوفى اليها الشاعر من خلال موقف عام يقفه ويؤمن به بالنسبة
الى الحرية . تلك حقيقة ثانية وراء الظاهر ، وهي مستمدة من أسطورة
عريقة في الجاهلية ، تقول إن الميت إذا غدير به لا يموت ، بل تخرج روحه

من رأسه بمثل طائر يُدعى الصّدى ، لا يزال يصيح « اسقوني ، اسقوني » ، ولا يتروى الا من دمّاء نقاتل . هكذا تشعب انفعاله وامتد عبر الاسطورة ، ممثلاً واقع الظلم في مكان معين ، هو الجزائر ، وكلّ مكاتب وزمان من خلال ذلك الرّمز الاسطوري العميق . وكما كان وهوف شوقي عند حدود المرأة ، لتمثيل العار ، مظهراً للتقليد والعقم ، فان تقمّص السيّات لهذه الاسطورة تولّد من قدرته الاباءية على كشف الارتباطات التّي توحد بين معاني الأشياء ورموزها ، من خلال مظاهرها المتناقضة . انها صيحة الثّار والدمّ ، وهي في فمه ، كما كانت في أفواه آلاف بل ملايين المظلومين عبر التّاريخ . والقبر والصّباح هما رمز الموت والحياة التي تأبى ان يصرعها الظلم ، فتتصر عليه بالفعل الماورائي . فصوت الحرية يُسمع حتى من أعماق حفرة الموت . هكذا سقط التشبيه وحلّ من دونه الرّمز ، وهو يسقط كذلك بقوله : « من رجع صوتي وهو رمل وريح » حيث جسد بالرّمل والريح الثّورة العاصفة ، وخصّ الرمل لما ينطوي عليه بذاته من دلالة على بكار البطولة العربية في صحرائها ، وألمّ بالريح لانها تنطوي على معنى الغضب ، وهو لم يفسّر ولم يعلم ولم يُقرّر ، وانما شاهد صوته مشاهدة أو سمعه بالفعل في الرّيح والرمل . وقيمة ذلك كله أن المعاناة لم تستحيل الى أفكار واضحة ، مباشرة او إلى حكمٍ وعظيمة . فالشّعر الحديث يتقمّص المظاهر الجسيمة من اطلّاعه على ضمائر المكتومة بالتأمل واحساسه بها في نوع من الصوفيّة التّي تدعنا نفطن الى مرامٍ كامنة فيها . لا شكّ ان الارتباط الواقعي المنطقي زالت آثاره ، اذ لا نكاد نتمثل بوعي كيف يكون الصوت رملاً وريحاً والصوت يصدر عن الفم بالألفاظ ، وانما الشّعر الخالق هو الذي يعثر على حقائق مُضمّرة وأصوات لها معاني

الألفاظ وان لم يكن فيها لفظ . هنا الرمل لم يعد رملاً ، اي حبات سمراء شاخصة يجمود ، بل غدا رمزاً لنوع من المصائر القويّة التي لا تلتين ولا تستكين لقوى الطبيعة . كما ان الرّيح لم تَعُدْ تعصف في الفيافي والطبيعة بل من الوجدان لتقتلع وتدمر وتبيد .

ويضي الشاعر في معازقة التجربة ، فتطالعنا القصور والأغاني والزّهور ، وهي تمّ على ان الجزائري يحيا كسواه في عالم متكامل مادياً . لا يعوزه حتى الثّراء وحتى الطّمأنينة وحتى النّور ، الا ان ذلك كله لا يجديسه . فالقصور لا تدعه يركن إلى طمأنينة الترف والحول ، يتلهّى بسماع أغاني الحياة ومشاهدة زهورها . كل شيء قائم في عالمه ، إلا ان شمس لا تدور ، اي ان حياته لا تجري وفقاً لسياقها . فالسياب لم يتحدث عن الحرية وطنية ، لم يسمّها باسمها ، لكنه استحضر رموزها وبخاصة في الشمس الواجمة المتجمّدة . ذاك عالم فيه ما في سواه ، بيد انه فاقد للحياة ، لانه فاقد للحرية . ثم تردّ لفظة « الدود » لتدلّ على الهوان والذلّ وما الى ذلك من أحوال تصحب الظلم والعبودية . فهذا الشعر لا تستطع فيه الأفكار ، وما يتخلّص إليها منه ، لا يعدو البقايا والأشلاء الفاقدة الدلالة ، ذلك ان الشّاعر يحيا من نفسه بمثل هذا العالم الذي 'تنيره شمس سوداء' ، مظلمة ، جامدة ، يدبّ عليها الدّود ، وتقيمُ فيها القصور كالأطلال ، والزّهور كألليل الموتى .

فما هو الفرق ، إذن ، بين تجربة السيّاب وتجربة شوقي ؟ انها صدرتا عن انفعال واحد ، هو انفعال الظلم . وبينما شطر به شوقي الى الخارج ، إلى قصف القنابل وتوجيهها على الافق وإلى النساء المذعورات ، نفّذ السيّاب إلى

رموز أنأى بكثير لا تطالعنا في حقيقة الواقع ، وان كان الخيال يبصرها في حدقته النفسية التي تستعير مظاهر العالم الخارجي وتبُدع فيها معاني وأحوالاً جديدة ، هي أعمق من دلالاتها الظاهرة . مسرح الإنفعال واحد ، أيضاً ، بين الشعاعين ، هو مسرح الطبيعة ، الا انها طبيعة واقعية حسية عند شوقي ، وهي طبيعة نفسية عند السياب ، ابداعها الخيال من قدرته على تداول المعالم الخارجية في مضامينها الأولى التي سقطت عنها تحت وطأة المنطق والوضوح . تجربة شوقي اوضح ، وتجربة السياب اعمق . انفعال شوقي نقلي ، تهويلي ، وانفعال السياب خالق ، ابداعي ، اضاءت ظلمته الرؤيا ، وشخصت المشاعر عبر المظاهر ، فتم له التجسيد في عالمه وقبل ان يتردى تحت وطأة الافكار والوعي والواقع .

وكما تداعت معادلات التشبيه زالت ، كذلك ، الأُطر التهويلية للألفاظ ، فالرمل والريح والقصور والزهور والشمس ، هذه جميعها ، لم تعد ألفاظاً خطابية لأنها خلُصت حتى من معناها النثري الملزم لها وأُنيط بها معنى شعري لا يلازمها في الظاهر المبدول ، بل انه ينبثق منها بالتأمل العميق والتوحد مع روح المظاهر .

لذلك نقول ان الشعر الحديث يعِفُّ عن الفكرة ويحلُّ من دونها الصورة ، يعزف عن التقرير ويلم من دونه بالرؤيا ، لا ينقلُ عما يطالعُه في الواقع ، بل عما يستطلع فيما وراءه أو عبره ، وانك لا تفهمه ، بل تعانیه وتحلُّ فيه . وفضلاً عن ذلك كله ، فإن مستوى المعرفة الشعرية يتباين أشد التباين . فبينما أقام شوقي على اللُجَّة والسَّطح ، يلوب على الانفعال ، ويجهض بالصياح ، نَفَذَ فيه السيابُ وأدرك من خلاله الحقائق العميقة المتصلة بقيم الحرية والعدالة

والظلم ، دون ان يصفها أو يفصح عنها .

وغضى في المقارنة فنجد شوقي يقول :

وللمستعمرين وان ألانوا قلوب الحجارة لا ترق

وهو يمثل بذلك بطش المستعمر وقساوته ، وقد استعار لذلك الصخر ، وهو أدنى ما تُمَثَّل به القساوة في بداهة الانفعال وأميته ، اما السياب ، فيمثل مقاومة المستعمر وعُسْر التصدي له بالقول :

وَعَرُّهُوَ المَرْقَى الى الجُلُجْلَةِ
والصَّخْرُ يا سيزيفُ ، ما أثقله

فهو قد استَحْضَر لهذا الانفعال المائل تماماً لانفعال شوقي ما مدت به أبعاده ، ومنحه يقين التاريخ وأناط به صفة الاطلاق من دون تجريد ، اذ تَقَمَّص فيه بقصة الصلب والجلجلة . فالشعب لا ينال حرّيته ، إلا بعد أن يُصَلَّبَ على جلجلتها ، لينهض من قبره ويبعث ببعث الحرية كال المسيح . وبذلك توَحَّدَ مصير المسيح والجزائري في وجدانه ، وتوحَّدتْ مصائر البشرية عبر تاريخها الطويل . وقد كان استحضاره لمشهد الصلب نوعاً من الايغال بمعنى الظلم والاضطهاد في سبيل فكرة ، خُلِّصَ منه الى حتمية العذاب حتى الموت ، بينما اقتصر شوقي من ذلك كُلِّه على التّسديد الصريح العامي المباشر من المقارنة بين قلب المُستعمر والصَّخْر . هكذا، فان انفعال السياب أطلعه على حقائق دائمة حيّة عبر التاريخ ، شاهدها في رؤيا الجلجلة، ثم تكتشف ذلك وتضاعف وقعه من ذكره لاسطورة سيزيف الذي يحمل

صخرة كتبت له في كتاب القدر ، يكاد لا يَنفُذُ بها الى الذروة حتى
تَسَدَّ حُرْج الى السَّقْح ، فيعود يحملها ويصعد بها من جديد . سيزيف هو
الشعب الجزائري الذي يحمل صخرة قدره ومصيره ، يصعد بها الى جبل
الحرية ثم تراها تَسْجُدُ من جديد . لقد توَسَّلَ الشاعران ، جميعاً ، بالصخرة ،
الا ان شوقي توَسَّلَها في معناها الواقعي ، في دلالتها الشائعة على القساوة ،
بينما توَسَّلَها السياب في دلالتها الأسطورية كرمز لمحاربة الشقاء والصمود له من
الداخل بالعمل الروحي . فسيزيف يمثل هنا المُطْلَقَ لكنه المطلق الشعري
الاسطوري وليس المطلق اللفظي الذهني التجريدي ، نزع به من ذاته الى
ذات الانسانية في تجاربها مع الظلم ، عبر التاريخ ، بينما أقام شوقي في حدود
تجربته الجزئية الخاصة . فالفرق بين الشعر الحديث وسواه هو فرق في مدى
اتساع الانفعال وشموله وانطوائه على معاناة الانسان العامة .

ويخاطب شوقي اهل الشام مخاطبة وعظيمة مباشرة بقوله :

وقفتم بين موت أو حياةٍ فان رمتم نعيم الدَّهر فاشقوا
وللأوطان في دم كل حرٍّ يدٌ سَلَفَتْ ودينٌ مستحقُّ
ومن يَسْقِي ويشرب بالمَنَّايا إذا الأحرار لم يَسْقُوا ويُسْقُوا
ولا يني الممالك كالضَّحَايا ولا يُدْني الحقوقَ ولا يُحِقِّ
ففي القتلِ لأجيال حياةٌ وفي الأسرى فدى لهم وعثقُ

ففي هذا المقطع يحض على الفداء إذ لا ينعم القوم في بلدهم اذا لم يضحوا
من دونه بدمهم ولا ترتفع اسوار الممالك الا على جماجم الشهداء .

ويقول السيّاب في الموضوع ذاته خلال القصيدة ذاتها، مصوّراً يقين
البعث :

لكنّ اصواتاً كقرع الطّبّول
تنهلّ في رمسي
من عالم الشّمس
هذهي خطى الأحياء بين الحقول

* * *

هكذا مخاض الارض لا تيّاسي
بشراك يا اجداثُ حان النّشور
بشراك في وهران اصداءُ صور
سينزيف القى عنه عبء الدّهور
زاستقيل الشّمس على الأطلس

ففي ظاهري المقطعين تباين شديد ، اذ ان شوقي يحضّ ويدعو ، والسيّاب
يُبصر ويشاهد ما يدعو اليه شوقي ، وكأنه تحقّق وقام فعلاً . ذاك ان
السيّاب بلغ من الايمان بحتميّة الانتصار ، إثر ما قدّم الشعبُ من ضحايا وما
تطهّر به من عذاب وآلام أنه شاهده واقعاً وان لم يكن قد وقع فعلاً .
شوقي اتخذ التلميح واليئاب استبطنه إذ أكّد ان الشعب الذي يَبذل
بذل الجزائريين ستشرق عليه شمس الحرية في النهاية . وهذا التباين الشكلي
الظاهر يُضمر تبايناً جوهرياً عميقاً . انه عنصر الزّمن الذي يتمثّل في

نُصُو القصيدة من بدايتها الى نهايتها عبر التحولات النفسية . فالببت أو المقطع يقع كلٌّ منهما في لحظة النفسية . فبينما تراه في المَطْلَع متجهماً ، اذا بتجربته تنمو الى نهايتها ، حيث يتوَلَّد التَّفَاوُلُ من التَّخَاذُل ، والبعثُ من رحم الموت والانسانُ من إهاب الإنسان القديم .

اما ابیات شوقي فهي أبيات تراكمية ، تُكَرَّر لحظة نفسية واحدة ، او انها خالية خلواً تاماً من الزمن ، تتساقط بعضاً على بعض في ايقاع رتيب مُتَمَثِّل . لهذا كانت ميزتها الأولى التكرار ، بينما اختصت أبيات السياب بالتطور ، يؤدِّي البتُّ اللّاحق وجهاً جديداً من المعنى أو مرحلة أخرى من مراحل . في الأبيات السابقة وَقَعْنَا على سيزيف ، وهو يحمل صخرته الدَّهْرِيَّة ، صخرة العَبَث والتَّسْيِير واللاحرية . واذا به عبر تطور الانفعالات والأحداث في القصيدة ، يَنْتَصِر ويُلقِي عنه صخرته ويُدْرِك ذروة الجبل حيث طالعتْهُ شمس الحرية . فسيزيف الأبيات الأخيرة هو سيزيف الأبيات الأولى ، والفارق الجوهرى بينهما هو فارق الزمن وما انطوى عليه وما افعل به من تطورات دَانِلِيَّة وخارجية جعلت الشاعر يوقن من انتصاره النهائي . وقد يكون عامل الزمن هو في الآن ذاته ، عامل الوحدة العضوية القائمة على التجارب النامية من ذاتها ، تتطور من الأزيمة الى الذروة الى الحل ، وكأنها فاجعة صغرى أو كبرى . وقد كان خلو شعر شوقي ومن إليه من الزمنية باعثاً لهم على الرَدَّة والتَّناقُض والرَّتَابَة ، تتقارب أبيات قصائدهم ولا تَتَّحَدُّ ، تُرْدَم ردماً يُعْبَثُ بنظامها فلا تَضْطَرِب ولا تَتَبَدَّد لأنها غير مترابطة ومُتَنَامِيَّة .

هذا وجه من وجوه التباين بين المقطعين . وهناك وجه آخر له اتّصال بالحقيقة الشعرية وكلية التجربة التي تعبّر عنها . فانت لو نظرت في أبيات

شوقي لو وجدت أنها تنسب الى الحكمة ، أي الى مبادئ خلص اليها الشاعر بالتفكير الواعي ، ثم انه يؤذيها للناس ويستحثهم لاعتناقها بالطلب المباشر . إنها أفكار تولدت من التجريد الذي يسمو من الأحداث الجزئية الى خلاصة فكرية توجزها . فهي وليدة العقل العارف المستنتج . أما أبيات السياب فهي صور ورموز ، لا تطيل من خلالها أحداق المعاني الواجبة ، الجائمة ، كما انها لم تعزل إطارها الحسي المنطوي على المضمون النفسي ، فهي شبه بالرؤى . فهي مطلع الأبيات نرى انه لا يزال في رسمه ، لكنه يسمع وقع الخطى ، والخطى رمز الحياة ، لكنّها خطى بين الحقوا ، انها خطى الخصب ، اي عودة الحياة الى نعيمها . والشاعر لم يسم ذلك باسمه ، ولم يفكر فيه بتفكيره بل ألمح اليه في رموزه العميقة اللطيفة . وبخاصة في خطى الأحياء بين الحقول حيث جسد معنى التجدد في اطار شبيه بأطر العبادة الوثنية التي كانت تمجد الخصب من خلال عبادتها للإله تموز . هنا ، أيضاً ، اتسمت تجربة الشاعر وعانقت الشمول والمطلق من خلال الاسطورة واطلاعه على الحقائق اللطيفة الهاربة في الوجود ، موفياً من ذلك الى مثل الاسرار التي تفتن لها الإنسان الأول في معانقته الاولى للوجود . أما شوقي ، فانه ما زال يُلقي حكمه الخطابية التي يقبض فيها ما طفا على اللجّة من غناء الأفكار . ولا يقف السياب عند هذا الحد بل انه يماثل بين آلام الوضع من رحم المرأة وآلام الأرض والشعوب لتخرج الانسان الجديد من رحمها : « هذا مخاض الارض » بل انه العث الذي أحيا الاموات كلهم . في مقبرة الفداء « بشراك يا أجداث حان النشور » .

هكذا يتباين التجارب عمقاً وشمولاً بين الشعر المعاصر والشعر الذي تقدمه ، وانما اجتزأنا بهذه المقطوعة من السياب لتماثل الموضوع بينه وبين شوقي ، دون ان نذهب من ذلك الى ان سوية الشعر الحديث المُنطلقة

استَوَتْ في شعر السيّاب وان آثار القديم تَعَفَّت فيه . ولا مجال للتعرض الى ما دون ذلك من شعره ، فنقتصر على القول ان ما ذكرناه فيما تقدم يصح في المقطوعة التي اجتزأنا بها ، وربّما صحّ تطبيقه على سواها ، الا ان شعره بعمامة ، لا يستقيم في هذا المضمار .

أما أبو شادي ، فانه تأثّر بالرومنسية الأوروبية ، فَرَقَّتْ عبارته حتى الهلهلة ، وانثالت انفعالاته وتسرّبت الى المظاهر بنوع من الغنائية الشجية لكنها لم توفّق في تَلَمُّس الأرواح والأطياف النائية للحقائق فيما وراء المظاهر . فلست تقع في شعره على الصورة المظلمة المنبجسة كالحلم من اعماق النفس والغيب ، ولا على الموقف الوجودي الصامد ، الشامل الذي ينظم حلقات الوجود وسلسلته الكبرى . فشعره هو شعر العواطف الكالحة حينما ، والسيّالة حينما آخر ، لكنه لم يَتَّحِدْ فيها بوحدة الوجود وحلوليته . ولنتمثّل في صدف الاختيار بقصيدته في وحي المطر اذ يقول :

انا ظامىءٌ والكلُّ حولى ظامىءٌ فَتَسَطَّرِي ياسُحِبُ كيف جُنِنْتَ
هذي الغُصُونُ تَنَاولَتْ ما خَصَّهَا ولبثتُ في ظمأٍ لو حيكِ أنْتِ
تَتَساقَطُ القطراتُ من يدِ زهرةٍ ليدِ لأخرى والجميعُ سكارى
وأنا الوحيدُ ، فأين أينَ حبيبتى حتى تردّ جوى وتطفئ ناراً

انتم ترى أن عبارة القصيدة افتقدت بلاغتها وشدة أسرها ، كما عهدناها في شعر شوقي ، كما ان الانفعالات تنثال انثيالاً شديداً ، لكنه عاجز عن الرؤيا المُبْدعة ، فيسفُ ويتداعى بعمان لا شأن لها في الافصاح عن تجربة انسانية عميقة جدية . فشوقي يَعِفُ عن القول : « انا ظامىءٌ والكلُّ

حولي ظاميء ، لان لفظة الكل هي من العامية المنبوذة المردولة ، وهي تنم عن يسر الشاعر وامتناعه عن تثقيف عبارته ، ثم انه يتهافت الى التعبير النثري المباشر بقوله : « هذي الغصون تناولت ما خصتها » حيث تعفنى أي ظلل للخيال والانفعال وارتهن التعبير للعامية النابية . أما مؤدبي القصيدة العام ، فإنه مغرق في الذاتية والوجدانية بحيث يقتصر على التعبير عن لحظة معينة في نفس صاحبها ولم تمكن له الموضوعية ليفيد بعض الشمول والكلية . وقد بات من المقرر في الشعر الحديث ان الذاتية المسترفة هي صنو للآنية والجزئية ، وانه لا شعر كبير الا حيث تتسع أفق الذاتية وتمتد وتتصل بالحقائق الموضوعية الدائمة ، كما شهدنا في اتصال انفعال السياب بالصدى الطالب بالثأر وبقصة الصلب وسيزيف - هنا الانفعال يسفح ذاته بذاته ولا يصمد ولا يدوم ، اذ لم يهتد به الشاعر الى الخلق والكشف بل انه يبذله في أشواق وتمنيات لا طائل من دونها . وكنا قد ذكرنا ان الانفعال لا شأن فينا له الا بقدر ما يكون وسيلة للاتصال بالحقائق الكامنة والدائمة والجديدة لان الشعر ليس اداة للطرب ولا وسيلة للهديان بالمعواطف . والرومنسية لا تزال تجبض في مثل هذه الابتهالات اللامجدية . فابو شادي هو أشد انفعالا من شوقي ، كما ان انفعالاته تطفو على لجة القصيدة ، لكنها تقصر عن الرؤيا حيث يتسجد الخيال والانفعال ، فتشخص الحقيقة في إطار نفسي ابداعي مبتكر . فهو اذ يبكي حبه الفاشل يقول :

وارقأي أدمعي فحسي عزاء	أن يسر الحبيب من ايلامي
ويزف الجمال جنة قلبي	ضاحكاً من فؤادي المترامي
زاعماً انني به غير أهل	وكذا يرتضي أمير خصامي

فالانفعال لا يعدو هنا العواطف الساذجة الفاشلة وبخاصة في تعمّزّيته
بفرح الحبيب لآلامه ، وفي ذلك التعبير النثري الساقط « أنني به غير أهمل »
حيث أسفّ الى نفايات الواقع لفظاً ومعنى .

وعلى الجملة ، نقول ان أبا شادي أباح للانفعال قليلاً أو كثيراً من الحرية
لكنه لم يثقفه ولم يتّغوّّر به ولم يستطلع منه الرؤى فطمى عليه الغشاء
والزّبد وتسرّبت إليه عناصر نثرية كثيرة وغلبت الافكار وسطح الوضوح ،
وهو في الشعر الكبير صنو السطحيّة ، لان الحقيقة الشعرية مظلمة تعفّ
عن التقرير والسرود والوصف والافكار وتنزل في رموزها المطلّة على المنحدر
الآخر من النفس والوجود . وقد يكون ما أداه ذا قيمة بالنسبة الى عصره
الا انه اذا حُكّك وصُهِرَ ظهر زيفه واستبان فيه الأقداء . نقول ذلك
كله دون أن نغفل عمّا عدا ذلك من قيم طارئة على شعره وشعر سواه من
معاصريه . الا ان المنحى العام والقيمة النهائية لمثل ذلك الشعر تتضاءل وقد
تقدم أحياناً ، والله أعلم .^(١)

إلياس ساي

بجاز في الآداب

مدرس الادب العربي في دار المعلمين والمعلمات

بيروت

(١) أردنا أن نسوق هذه المقدمة على ضوء النقد المعاصر ، كي يتسنى للقارئ أن يسمع صوتين
متباينين في تقييم هذا الشعر وكي يصدر ، في النهاية ، عن رأيه واقتناعه الخاصين به .

الأحمد شوقي
أحمد زكي أبو شادي
بشارة الخوري

الأحمد شوقي

حياته
أغراض شعره
مختار لآل من آثاره

بقلم
الدكتور محمد مندور

شوقي في سطور

- ولد سنة ١٨٦٨ في قصر الخديوي اسماعيل من أصل مختلط يجمع بين الدم التركي واليوناني والشركسي عن أبيه وأمه .
- تلقى دروسه الأولى في مكتب الشيخ صالح بالقاهرة ثم بمدرسة المبتديان التجهيزية ، وبعد الفراغ من هذا التعليم العام التحق بمدرسة الحقوق حيث انضم إلى قسم جديد للترجمة أنشئ فيها .
- توظف لمدة عام في قصر الخديوي .
- أرسله الخديوي توفيق في بعثة إلى فرنسا حيث درس القانون في مونبلييه وباريس واتصل بالأدب والحضارة الفرنسية وترجم قصيدة البحيرة « للامارتين » . كما عرب وحاكى الكثير من قصص « لافونتين » على ألسنة الحيوانات . وألّف أول مسرحية له وهي : علي بك الكبير أو « ما هي دولة المماليك » وطبعها بعد عودته من البعثة سنة ١٨٩٣ ثم أعاد صياغتها في أخريات حياته .
- توظف بالقصر الخديوي طوال حكم عباس الثاني أي منذ عودته من فرنسا حتى خلع الإنجليز عباس الثاني عن عرش مصر وأعلنوا الحماية عليها سنة ١٩١٤ . وفي تلك الفترة الطويلة نظم شوقي تركيياته وإسلامياته ومدائحه في الخليفة والخديوي .

- نفى الإنجليز شوقي سنة ١٩١٤ حيث أقام في أشبيلية طوال مدة الحرب العالمية الأولى ، وبعد انتهاءها قام برحلة زار فيها آثار الأندلس العربية ، وفي أثناء نفيه كتب أندلسياته معارضاً البعثري والشريف الرضي وموشحات شعراء الأندلس .
- عاد إلى مصر سنة ١٩٢٠ في عنفوان الثورة وانسلخ بعض الشيء عن الاسرة المالكة وتقرّب من الشعب وأخذ يظهر اتجاهه العربي وإن ظل به رسيس من الاتجاه التركي القديم .
- في سنة ١٩٢٧ بايعه شعراء الأقطار العربية كلها بإمارة الشعر في حفل كبير أقيم بدار الاوبرا في القاهرة .
- منذ عام ١٩٢٧ أخذ ينشر تباعاً مسرحياته الشعرية والنثرية .
- توفي في ١٤ أكتوبر سنة ١٩٣٢ بقصره المعروف باسم « كرمة بن هانيء » على ضفاف النيل بالجيزة .
- طبع شعره بعد وفاته باسم « الشوقيات » في أربعة أجزاء كما طبعت مسرحياته وقصصه النثرية المقامية الاسلوب ومقالاته أو فصوله المعروفة باسم « أسواق الذهب » ، كما طبعت منفصلة أرجوزته المطولة عن تاريخ العرب والإسلام .

سيرته خصائصه الفنية

عندما ولد أحمد شوقي في سنة ١٨٦٨ كان أول هواء دخل رئتيه هو هواء قصر الخديوي اسماعيل ، وكان أول لبان رضعه مختلط الاصول والأنساب ، فجذته لأمه جارية يونانية الاصل سماها اسماعيل «تمزار» وتزوجت هذه الجارية اليونانية من رجل تركي فأنجبت أم شوقي ، واما أبوه وجده لأبيه فشركسيان ، ومع كل ذلك انصهرت كل هذه العوامل الوراثية في بوتقة البيئة العربية التي عاش فيها أحمد شوقي وتلقى ثقافته الاولى ، وأخذت اشاعات تلك البيئة الناهضة تنفذ إلى روحه شيئاً فشيئاً حتى جعلت منه في الفترة الأخيرة من حياته وبعد عودته من منفاه في سنة ١٩٢٠ شاعر المجتمع العربي الجديد ، الناطق بلسانه والمعبر عن التيارات الغالبة في وجدانه في شعر فخم وموسيقى مجلجلة حملت الامة العربية كلها على أن تباعه بإمارة الشعر العربي الحديث في سنة ١٩٢٧ بلسان شاعر النيل حافظ إبراهيم الذي وقف في حفل المباينة الضخم بدار الاوبرا بالقاهرة ليقول :

أمير القوافي قد أتيت مبايعا وهذي وفود الشرق قد بايعت معي

وإذا كان أحمد شوقي قد توفي في ليلة ١٤ من اكتوبر سنة ١٩٣٢—وهو في

الرابعة والستين من عمره - فإنه قد شهد في حياته من التطورات السياسية والاجتماعية والادبية الشعرية ما كان له أبلغ الأثر في تطور حياته ومواقفه ومجالات القول في شعره ، بل وفنون الأدب التي عالجها وتجلت فيها موهبته الفذة . ويكفيه أنه عاصر ثورتين كبيرتين في حياة وطنه هما ثورة أحمد عرابي سنة ١٨٨٢ ، ثم ثورة الشعب المصري كله بزعامة سعد زغلول سنة ١٩١٩ ضد الاحتلال الإنجليزي . ثم شهد التحول التدريجي الكبير الذي حدث في وجدان الشعب العربي في مصر من ناحية التبعية للخلافة التركية إلى الشعور بالقومية العربية والزعمة الوطنية وهو الشعور الذي ظل يتصاعد حتى بلورته ثورة ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ في التحرر الوطني الكامل لكل قطر عربي من الاستعمار الاجنبي أياً كان نوعه تمهيداً للوحدة القومية التي نرجو أن تشمل العالم العربي كله من المحيط الاطلسي الى الخليج العربي .

وكان لا بد لتلك الأحداث الكبرى من أن ينعكس تأثيرها على حياة أحمد شوقي واتجاهات تفكيره واحساسه فضلاً عن اتجاهات فنه الشعري والأدبي وقولبه وطرائق تعبيره وبخاصة وأنه قد ولد وترعرع في الفترة التي أخذ يلتقي فيها ويتفاعل التياران الكبيران اللذان تقوم عليها نهضة العالم العربي الحديث ونعني بهما تيار البعث والتيار الاوروبي .

فبذأوائل القرن التاسع عشر الميلادي أخذت مصر تتخلص من عفونة القرون الوسطى التي طال عهدها بها في ظل الحكم التركي وحكم المماليك ، وتفتح نوافذها للنسبات الشمال الآتية من اوروبا التي كانت قد سبقت شرقنا العربي إلى النهضة والحضارة الحديثة بثلاثة قرون . وبفضل هذا الاتصال باوروبا استطاعت مصر أن تعرف طريقها إلى النهضة الحديثة وأن تستفيد في تحقيقها من مخترعات الحضارة الجديدة وبخاصة من فن الطباعة فأُسست في حي بولاق في القاهرة المطبعة الأميرية وبفضل هذه المطبعة استطاعت أن

تبدأ حركة البعث أي بعث التراث العربي القديم على نحو ما ابتدأت النهضة الأوروبية قبل ذلك بثلاثة قرون ببعث التراث اليوناني والروماني القديم فأخذت مطبعة بولاق تطبع وتنشر أمهات الادب العربي كالأغاني لأبي فرج الأصبهاني وغيره كما أخذت تطبع وتنشر دواوين فحول الشعراء العرب القدماء التي كانت لا تزال مخطوطة وغير متداولة ، وباستطاعتنا ان ندرك الانقلاب الثوري الذي أحدثته حركة البعث بفضل فن الطباعة عندما تقارن بين شعر رائد البعث محمود سامي البارودي وشعر الجيل السابق له من امثال الخشاب والساعاتي حيث نرى الشعر العربي عند البارودي يسترد قوته وفخامة اسلوبه وتجديده موضوعاته بعد أن كان قد انحدر الى التفاهات والزخارف اللفظية الخاوية .

واذا كانت المطبعة قد أخذت تعمل منذ منتصف القرن التاسع عشر على بعث التراث العربي القديم لتغذي به وجدان الشعب العربي في مصر وتسدد من ذوقه الادبي عامة والشعري خاصة - فان اكتشاف العالم الفرنسي شامبليون لحجر رشيد في أواخر القرن الثامن عشر وتمكنه من حل طلاسم اللغة المصرية القديمة - قد فتح الباب أمام الباحثين لاكتشاف الحضارة المصرية القديمة وبالتالي الى تغذية وجدان الشعب المصري بأجداده الاقدمين .

ومما لا شك فيه أن حركة البعث والاكتشاف:بعث التراث العربي القديم، واكتشاف الحضارة المصرية القديمة كانا الرافدين الكبيرين اللذين غديا في نفوس المصريين ،في النصف الثاني من القرن التاسع عشر وفي فترة شباب احمد شوقي، ذلك الشعور القوي الدافق بكرامة الشعب المصري والثورة على امتهان حكامه من.أتراك.ومماليك وشراكسة له ، واعتبارهم كل دخيل على مصر أسمى مرتبة وأجدر بالامتيار على من كانوا يسمونهم عندئذ بالفلاحين . وكان هذا الشعور هو الدافع الاساسي لثورة أحمد عرابي وزملائه الخالدين ضد الخديوي توفيق وأذنا به من الاتراك والجراكسة .

ومع ذلك ظل حيا خلال القرن التاسع عشر في مصر تيار وجداني ثالث هو التيار الديني الاسلامي الذي استمر يربط جمهرة الشعب المصري بالخلافة التركية ، ويمكن الاتراك وحكام مصر من اسرة محمد علي من محاربة المشاعر الثورية حتى لنرى الخديوي نفسه يتهم الزعيم أحمد عرابي بالخروج على الخلافة وعلى الاسلام بالرغم من أن هذا الخديوي وأسرتة كلها كانوا يعملون على الاستقلال بمصر عن تركيا والخليفة الذي يحكمها ، ولم يتورع محمد علي عن محاربتها . ولولا وقوف الدول الاجنبية الكبرى في وجهه لغزا الاستانة نفسها وقضى على الدولة التركية التي كانت تعرف عندئذ باسم الرجل المريض .

وسط كل هذه التيارات المتداخلة حيننا والمتلاطمة حيننا آخر ولد وتورعرع أحمد شوقي . . واذا كان رائد البعث الشعري في مصر وشاعره الاكبر محمود سامي البارودي - قد استجاب للتيار الثوري الذي أراد أن ينصف فلاحى مصر ، أي شعبها ، من غطرسة حكامه الاتراك واذنابهم ، فانضم الى الثورة العربية وحوكم بسببها ونفي الى جزيرة سيلان مع قادتها حيث اصيب بالعمى وعاد من المنفى محطما - فان أحمد شوقي لم يستطع أن يقف مثل هذا الموقف ، ودفعته نشأته وأعرافه وظروف حياته الى أن يقف الى جوار الاسرة المالكة التي ولد في قصورها ونشأ في حجرها وظل حتى سنة ١٩١٤ ربيبا لها ، كما وقف خلال هذه الفترة كلها الى جوار تركيا والخلافة العثمانية وبخاصة بعد أن أخذت مصالح خديوي مصر تتفق مع مصالح تركيا والخلافة على أثر ما أخذ ينشب من خلاف بينه الانجليز الذين احتلوا البلاد بدعوة من توفيق وبحجة حماية عرشه . فرأينا الخديوي عباس الثاني خليفة توفيق يتضامن مع تركيا ويتوهم أن باستطاعة الاتراك أن يعينوه على الانجليز ويستغلوا في سبيل ذلك الشعور الديني عند المصريين ويوحى الى شاعره احمد شوقي بان يضرب على هذا الوتر .

ولما كان أحمد شوقي قد تطور بعد سنة ١٩١٤ تطورا كبيرا جارى فيه تيار

الوطنية المصرية وتيار القومية العربية وبخاصة بعد انتهاء فترة نفيه في اسبانيا خلال الحرب العالمية الاولى ثم عودته الى الوطن في سنة ١٩٢٠ حيث وجد سيدا جديدا اسمه الشعب العربي في مصر وهو الشعب الذي قام بثورة سنة ١٩١٩ الخالدة مطالباً بالاستقلال التام عن انجلترا وعن الاتراك على السواء وضرب على أوتار هذا التيار الصاعد الحاناً مدوية حتى ارتضيناه اميراً لشعرائنا واعتبرناه من اجماد نهضتنا الحضارية الحديثة - فان من واجبنا أن نحاول فهم وتفسير مواقف هذا الشاعر العربي الكبير في النصف الاول من حياته على ضوء ظروف حياته الخاصة وما اكتنفها من ملابس قاسية .

فأحمد شوقي لم يولد بباب اسماعيل فحسب ، بل في احضان الاسرة المالكة ، وذلك لأنها هي التي قامت على تعليمه وتنشئته في مراحل شبابه المختلفة اذ نراه يلتحق في طفولته بكتاب الشيخ صالح حيث تعلم مبادئ القراءة والكتابة ، ثم ينتقل منه الى مدرسة المبتديان الابتدائية في القاهرة ومنها الى المدرسة التجهيزية أي الثانوية التي ينتهي منها في الخامسة عشرة من عمره ليلتحق بمدرسة الحقوق .

ولما كانت هذه المدرسة العليا قد افتتحت عندئذ قسماً خاصاً بالترجمة يتخرج فيه الطلبة بعد عامين - فقد نصحه القصر بأن يلتحق بهذا القسم لكي يعمل بعد انتهائه منه في ادارة الترجمة بهذا القصر ، واستجاب أحمد شوقي طيعاً للنصيحة وعمل فعلاً موظفاً في ادارة الترجمة بالقصر لمدة عام ، رأى بعدها الخديوي أن يرسل فتاه الى فرنسا في بعثة يدرس خلالها القانون بجامعة مونبلييه لمدة عامين فينتقل بعدها الى باريس لاكمال دراسته في جامعتها ، وليطلع على الآداب الفرنسية ويتصل بالحضارة الفرنسية ، وهكذا ظل القصر يتعهد به ويطويه تحت جناحه حتى استكمل ثقافته وتكون وجدانه .

وإذا كان احمد شوقي قد ظل يعمل بعد عودته من دراسته في فرنسا موظفاً

في القصر الحديوي حتى نحى الانجليز عباس الثاني عن عرش مصر سنة ١٩١٤ واعلنوا الحماية على البلاد ونصبوا السلطان حسين كامل حاكماً ، ونفوا أحمد شوقي مع عباس الثاني حيث ظل منفياً في إسبانيا طوال الحرب العالمية الاولى - فان أحمد شوقي لم يعتز بوظيفته في القصر بقدر ما اعتز بأن يعتبر شاعر القصر فيقول مفاخراً :

شاعر العزيز وما بالقليل ذا اللقب

ويا ليت ما عرف العزيز وما اعتز ولا حرص على أن يكون شاعره ، وذلك لانه وان يكن قد توهم في صدر شبابه أن غاية المجد الشعري هو أن يصبح شاعر الامير الا أن اقامته في فرنسا واتصاله بأدائها الانسانية الواسعة لم يلبث أن فتح ناظريه على عوالم من الشعر والأدب أرحب بكثير من مدح الامير والضرب على الاوتار التي يظنها الشاعر كفيلاً بأن تجمع القلوب حول أميره .

ولدينا وثيقة بالغة الاهمية تدل على الهزة القوية التي أحدثها الادب الفرنسي في نفس شوقي وتأثير هذا الادب على مفهوم الشعر عنده ونعني بها المقدمة التي كتبها احمد شوقي للطبعة الاولى التي صدرت من ديوانه سنة ١٨٩٨ وفيها يقول :

« إن إنزال الشعر منزلة حرفة تقوم بالمدح ولا تقوم بغيره تجزئة يحل عنها ويتبرأ الشعراء منها ، إلا أن هناك ملكاً كبيراً ما خلقوا إلا ليتغنوا بمدحه ويتغنوا بوصفه ذاهبين فيه كل مذهب آخذين منه بكل نصيب ، وهذا الملك هو الكون . فالشاعر من وقف بين الثريا والثرى يقلب إحدى عينيه في الذر ، ويحيل أخرى في الذرا . يأسر الطير ويطلقه ويكلم الجماد وينطقه . ويقف على النبات وقفة الطل ، ويمر بالعراء مرور الويل ، فهناك يفسح له مجال التخيل ويتسع له مكان القول ..

أو لم يكن من الغبن على الشعر والامة العربية أن يحيا المنني، مثلاً، حياته العالية التي بلغ فيها إلى أقصى الشباب ثم يموت عن نحو مائتي صحيفة من الشعر تسعة أعشارها للمدوحين والعشر الباقي هو الحكمة والوصف للناس . هنا يسأل سائل : وما بالك تنهي عن خلق وتأني مثله ؟ فأجيب بأني قرعت أبواب الشعر وأنا لا أعلم من حقيقته ما أعلمه اليوم ولا أجد أمامي غير دواوين للموتى لا مظهر للشعر فيها وقصائد للاحياء يحذون فيها حذو القدماء ، والقوم في مصر لا يعرفون من الشعر إلا ما كان مدحاً في مقام عال ، ولا يرون غير شاعر الحديوي صاحب المقام الاسمي في البلاد ، فما زلت أتمنى هذه المنزلة وأسمو إليها على درج الاخلاص في حب صناعتي واتقائها بقدر الامكان وصونها من الابتذال حتى وفقت بفضل الله اليها ، ثم طلبت العلم في اوروبا فوجدت فيها نور السبيل من أول يوم ، وعلمت أني مسؤول عن تلك الهبة التي يؤتيها الله ولا يؤتيها سواه ، وأني لا أؤدي شكرها حتى اشاطر الناس خيراتها التي لا تحدد ولا تنفذ ، وإذا كنت اعتقد أن الاوهام إذا تمكنت من أمّة كانت لباغي ابادتها كالافعوان لا يطاق لقاءه ، ويؤخذ من خلف بأطراف البنان ، جعلت أبعث بقصائد المديح من اوروبا مملوءة من جديد المعاني وحديث الاساليب بقدر الامكان ، الى أن رفعت الى الحديوي السابق « توفيق » قصيدي التي أقول في مطلعها :

خدعوها بقولهم حسناء والغواني يغترهن الشاء

وكانت المدائح الحديوية تنشر يومئذ في الجريدة الرسمية وكان يحرق هذه أستاذي الشيخ عبد الكريم سلمان فرُفعت القصيدة اليه وطلب منه أن يسقط الغزل وينشر المدح ، فود الشيخ لو اسقط المديح ونشر الغزل ، ثم كانت النتيجة أن القصيدة برمتها لم تنشر . فلما بلغني الخبر لم يزدني علماً بأن احتراسي من المفاجأة في الشعر الجديد دفعة واحدة إنما كان في محله . وأن الزلل معي إذا انا استعجلت . ثم نظمت روايتي « علي بك الكبير أو فياهي دولة الممالك »

معتمدا في وضع حوادثها على أقوال الثقاة من المؤرخين الذين رأوا ثم كتبوا، وبعثت بها قبل التمثيل بالطبع الى المرحوم رشدي ليعرضها على الخديوي السابق ، فوردني منه كتاب باللغة الفرنسية يقول في خلاله : أما روايتك فقد تفكه الجنب العالي بقراءتها وناقشني في مواضع منها وناقشته وهو يدعو لك بالمزيد من النجاح ، ونحب ألا تشغلك دروس الحقوق التي يمكنك تحصيلها وأنت في بيتك بمصر عن التمتع من عالم المدينة القايم امامك ، وان تأتينامن مدينة النور « باريس » بقبس تستضيء به الآداب العربية ... وترجست القصيدة المسماة « بالبحرية » من نظم لامارتين وهي من آيات الفصاحة الفرنسية ، ثم أرسلتها الى المشار اليه في كراس وبعض كراس ليطلع الجنب الخديوي عليها . واذا كنت لا تأخذ لشعري مسودات رجوت أن أجدها عنده بعد العودة الى مصر ، ثم عدت دون ذلك عواد ، وجربت خاطري في نظم الحكايات على أسلوب لافونتين الشهير وفي هذه المجموعة شيء من ذلك .»

من هذه الوثيقة الخطيرة تحس أن أحمد شوقي قد وعى اثناء اقامته في فرنسا واتصاله بأدائها بحقيقة الادب والشعر ومجالاتها الرحبة وأدرك الفارق الواسع بين الشعر العالمي الانساني النزعة ، وتقاليد الشعر العربي التي خنقته في مجال المديح . وفي عبارات شوقي السابقة ما ينبض باللوعة والاسى لرؤية عوالم الشعر الواسعة ، وخوفه من ان يلج رحابها ويتمرد على تقاليد قومه التي يشبهها بالافعوان أي الثعبان الذي لا يطاق لقاءه ويؤخذ من خلف بأطراف البنان، وبخاصة بعد أن عززت التجربة مخاوفه، فهو حتى في مجال المدح لا يستطيع أن يتحامل كما كان يفعل شعراء العرب القدماء فيتغزل أو يتحدث عن المرأة قبل ان ينتقل الى المديح، وها هو القصير يريد أن يحذف من قصيدته مطلعها الغزلي حتى لا ينشر في الجريدة الرسمية غير مدحه للأمير . وإذا اعترض على هذا الحذف أديب مرهف الذوق كالشيخ عبد الكريم سلمان كانت النتيجة اهمال القصيدة كلها

وغدم نشرها . وها هو يرى الشعر في فرنسا لا يقتصر على الفن الغنائي الذي عرفه القدماء بل يشمل أيضاً الفن القصصي والفن الدرامي ، فضلاً عن أن الفن الغنائي يمكن أن يقتصر على التعبير عن التجارب العاطفية لقائه على نحو ما أحس شوقي في قصيدة « البحيرة » الخالدة وأشباهاها للامرتين وغيره ، فيأخذ لفوره في ترجمة ومحاكاة كل هذه الفنون على نحو ما ينبئنا من أنه قد ترجم البحيرة وأرسلها إلى رشدي وزير الخديوي فضاعت ولم نعر لها على أثر حتى اليوم ، كما حاكى قصص لافونتين على لسان الحيوانات وألف أول مسرحية شعرية له وأرسلها للخديوي الذي تفكر بها . وأحس الشاعر بأن ما يريده منه الخديوي هو قصائد المديح والضرب على الاوتار التي يمكن أن تضمن لهذا الخديوي ولواء الشعب والتفافه حوله . وإذا كان أحمد شوقي قد جازف مع كل ذلك فطبع ونشر طائفة من قصص الحيوانات التي حاكى فيها شاعر هذا الفن الكبير لافونتين في الطبعة الاولى التي أصدرها من ديوانه سنة ١٨٩٨ كما طبع الصورة الاولى لمسرحية « علي بك الكبير أو فيما هي دولة المماليك » في سنة ١٨٩٣ بعد عودته من فرنسا - فاننا نلاحظ أنه قد أقبل نهائياً عن هذه النزعات التجديدية المتمردة بمجرد عودته إلى القصر حيث أخذ ينظم القصائد في مدح الخديوي وأسرته حيناً وفي التغني بأبجاء تركيا والخلافة أو النبي والإسلام . وهذه هي مرحلة التركيات والاسلاميات والمدائح في النصف الأول من حياة أحمد شوقي وهو النصف الذي يمكن القول بأنه قد انتهى بعزل الخديوي عباس الثاني عن العرش وإعلان الحماية البريطانية على مصر سنة ١٩١٤ ونفي الانجليز لآحمد شوقي شاعر الخديوي الذي اختار مدينة أشبيلية موطناً لمنفاه وظل بها حتى سنة ١٩٢٠ حيث سمح له الانجليز بالعودة إلى الوطن .

وكان شوقي يحس كما رأينا بالسجن الذي ضربه القصر حول موهبته الشعرية وخاصة في عصر عباس الثاني الذي أصبح شوقي ظللاً له أو بوقاً .

ولسنا ندري استعباداً أشق من استعباد الموهبة كما نحسب أن الموهبة القوية لا يمكن أن تستسلم لسجنها استسلاماً تاماً ، بل لا بد أن تحاول التنفس والانطلاق ولو من خصائص السجن ، وهذا ما فعله شوقي بين الحين والحين .

فقد كانت لشوقي ككل إنسان تجاربه الخاصة ووجدانه الفردي بصرف النظر عن نوعية هذه التجارب وذلك الوجدان ، وكان يرى شاعر البعث الضخم محمود سامي البارودي يتغنى في شعر رائع بتجارب حياته وهي تجارب كانت عاتية بحكم اشتراك البارودي في الحروب كقائد جيش وفي الثورة العربية كزعيم وطني حوكم ونفي ولاقى في نفيه الأهوال . ولم تكن لاحمد شوقي بحكم ظروف حياته ونشأته مثل تلك التجارب العاتية ، ولكنه مع ذلك كان يعيش بالضرورة حياته المترفة في مصر وفرنسا ثم في مصر ثانية قبل أن يغادرها إلى المنفى وكان لا بد أن ينفعل وجدانه أو على الأقل تنفعل حواسه بتجارب حياته المرفهة وما فيها من مشاهدات وان يتحدث في شعره عن بعض تلك التجارب وهذا ما فعله بين الحين والآخر حيث نثر في شوقياته على بعض قصائد في التغني بالخير والمرح مثل قصيدة :

حف كأسها الحب فهي فضة ذهب

وقصيدة :

رمضان ولي هاتها يا ساقى مشتاقه تسعى إلى مشتاق

والظاهر أن شوقي قد فطن منذ أقامته في فرنسا إلى الاتجاه التاريخي في قرض الشعر . ومن المؤكد أنه سمع ورأى الفرنسيين يشيدون بلمحة فيكتور هيجو التاريخية « اسطورة القرون » وخاصة أن إقامته في فرنسا كانت عقب وفاة هذا الشاعر الضخم مباشرة وكان ذكره لا يزال يتردد على كافة الألسنة . وأحس شوقي بأن في معين التاريخ ما يمكن أن يمد به بنبع ثر ، كما أحس بأن في التغني بأجداد الماضي ما يغذي وجدان شعبه الذي كان يحرص

كل الحرص على نيل اعجابه ليصبح أمير الشعراء بعد أن أصبح شاعر الامراء ومنذ ذلك الوقت انصرفت قراءات أحمد شوقي الى التاريخ وأصبح هذا النوع من القراءة هو ديدنه طوال حياته . ولما كان شعب وطنه يعيش في فترة بعث لأجاده العربية والمصرية على السواء فقد انصرفت همته بالضرورة الى القراءة في تاريخ العرب وتاريخ مصر القديمة . ولكنه لما كانت الدعوة الى القومية العربية لم يشتد بعد عودها في مصر بل وكانت الاسرة المالكة تنظر الى مثل تلك الدعوة بعين الريبة لاحساسها بأنها تتعارض مع الدعوة الى القومية الطورانية أي العثمانية التركية والدعوة الى الجامعة الاسلامية - فقد أحس شوقي بأن طريق السلامة هي أن يعود الى تاريخ مصر الفرعونية وبخاصة وأن عملية الكشف عن الحضارة المصرية القديمة كانت قائمة على قدم وساق وكان الحديوي اسماعيل قد نادى بالدعوة الى اعتبار مصر قطعة من أوروبا لا قطعة من الشرق أو من العالم العربي . واتجه التفكير الى ان الاشادة بحضارة مصر القديمة والعمل على بعث تلك الحضارة هو خير مؤهل لأدخالها ضمن الحضارة الاوروبية وأكبر الظن أن كل هذه الاعتبارات هي التي دفعت أحمد شوقي الى ان يختار تاريخ مصر موضوعاً لأول مطولة تاريخية حاول ان يحاكي أو يعارض فيها « اسطورة القرون » وأن يخصص الجزء الاكبر منها لتاريخ الفراعنة . وقد نظم هذه المطولة بعد عودته من فرنسا ببضع سنوات ليلقيها في مؤتمر المستشرقين الذين انعقد في جنيف سنة ١٨٩٤ وانتدبته الحكومة المصرية لينمئذ فيها وعنوانها « كبار الحوادث في وادي النيل » ومطلعها :

همت الفلك واحتواها الماء وحداها بمن تقل الرجاء

وهي قصيدة طويلة تتم عن طول النفس وفخامة الاسلوب وجهازة الرنين الموسيقي على النحو الذي يلائم هذا النوع من الشعر .

وباستطاعتنا أن ندرك مدى تأثر موهبة شوقي الشعرية بلباسات حياته

وتغير المؤثرات التي خضعت لها تلك الحياة عندما نذكر ان شوقي بعد نفيه في اسبانيا واقامته في أشبيلية منقيا خمس سنوات قضاهما في قراءة تاريخ العرب عامة وتاريخهم في الاندلس خاصة ، ثم انتهاء تبعية مصر لتركيا وظهور القومية العربية في المشرق العربي ضد القومية التركية - كل ذلك وجه عبقرية شوقي الى كتابة مطولته التاريخية الثانية عن « دول العرب وعظماء الاسلام » المعروفة باسم « أرجوزة العرب » والمنشورة في مجلد خاص . وهي أرجوزة بعيدة عن أن تكون من روائع شعره وربما كانت الى النظم التعليمي أقرب منها الى الشعر في الكثير من اجزائها الرجزية وربما كان خير ما فيها الموشح الذي كتبه عن « صقر قريش ، عبد الرحمن الداخل » وهو موشح ألحق بالارجوزة لاتصاله بموضوعها وان اختلف عنها وزنا وروحا .

ولما كانت نزعة المعارضة هي الغالبة على انتاج أحمد شوقي الشعري في مدة نفيه فأننا نراه يعارض بموشحه الجميل عن عبد الرحمن الداخل موشحين أندلسيين شهيرين أحدهما لابراهيم بن سهل ومطلعه :

هل درى رظي الحمى أن قد حمى قلب صب حله عن مكس
فهو في حر وخفق مثما لعبت ريح الصبا بالقبس

والثاني للوزير بن الخطيب ومطلعه :

جادك الغيث اذا الغيث همى يا زمان الوصل بالاندلس
لم يكن وصلك الا حلا في الكرى أو خلسة المحتلس

واما موشح شوقي فمطلعه :

من لنضو يتنذى ألما برج الشوق به في الغلس
حن للبان وتاجي العلما أين شرق الارض من اندلس

وكان احمد شوقي يحرص دائما على أن يضرب على الربر الاسلامي ، ولقد

يكون لهذا الوتر رنين خاص في نفسه ، وذلك أنه من المؤكد ان انغام هذا الوتر كانت تلعب دوراً كبيراً في جذب الشعب الى الخلافة والى ممثلها في مصر خديوي البلاد . وشوقي بالعزف على هذا الوتر كان يرضي الشعب والخديوي على السواء ، بل ويشجى المسلمين في كافة أقطارهم الناطقة بالضاد . ومن هنا يعمر ديوانه بالاسلاميات مثل « نهج البردة » في حياة الرسول ، وفيها يعارض بردة البوصيري الشهيرة ويستهلها بقوله :

ريم على القناع بين البان والعلم أحل سفك دمي في الاشهر الحرم

وهي بأسلوبها الشعري وصورها وأخيلتها وعذوبة موسيقاها من روائع شعره ويلحق بها في الاتجاه وان كان دونها في الجودة « الهمزية النبوية » :

ولد الهدى فالكائنات ضياء وفم الزمان تبسم وثناء

بل ويستغل أحمد شوقي أحياناً مناسبة ذكرى المولد الشريف ليشيد بمجد الرسول ، ويرنح المسلمين بأرق النغمات الدينية في مثل قصيدته « ذكرى المولد » التي مطلعها :

سلوا قلبي غداة سلا وتابا لعل على الجمال له عتابا

وكان لا بد لاحد شوقي كشاعر حي الوجدان من أن يفعل بما شاهد من حوله في وادي النيل وفي رحلاته الى الخارج من آيات الطبيعة وأن يتغنى بكل ذلك ، ولكننا نلاحظ أنه سار في فن الوصف على النهج العربي التقليدي فجاء وصفه أقرب الى الوصف الفني الحسي منه الى الوصف الرومانسي الذي يخلع فيه الشاعر أحاسيسه على الاشياء ويبادلها العواطف ، وكأنه يفكر خلالها وتفكر خلاله ، وذلك بالرغم من أنه قد عاصر شاعرا عربيا كبيرا نهج هذا النهج الحديث في هذا الفن ، وهو الشاعر خليل مطران صاحب

قصائد « المساء » « والاسد الباكي » كما انه لم يحاول ان يتخذ من مشاهد الطبيعة اطارا لتجارب عاطفية على نحو ما فعل من بعد، الشاعر المشجي علي محمود طه في وصفه لرحلاته بأوروبا في « الجندول » « وبجيرة كومر » وكثير غيرهما . واذا كانت هناك عناصر معنوية تتخلل وصف شوقي فهي عناصر اخلاقية عامة او سياسة اجتماعية ولا نكاد نستثني من ذلك غير قصيدته في « زحلة » التي مزج فيها الوصف باحاسيسه الخاصة واطلق فيها نغمات ذاتية مشجية في الشباب الذي ولى ولم يعد قادرا على الاستجابة لنداء الحب ، فيقول في مطلعها :

شيعت احلامي بقلب باكي . ولمت من طرق الملاح شباكي
ورجعت أدراج الشباب وورده امشي مكانها على الاشواك
ويجاني واه كأن خفوقه لما تلفت جهشه المتباكي
شاكي السلاح اذا خلا بزلوعه فاذا اهيب به فليس بشاكي

وبالرغم من ان حياته في موندلبيه وفي باريس ومشاهداته فيها كانت في غضاضة الشباب حيث الروح متفتحة والحس متقد - الا اننا نلاحظ ان ما قاله في وصف تجاربه ومشاهداته في فرنسا اقل واضعف بكثير مما قاله في البوسفور والآستانة اللذين اخذ يتردد عليها بعد ذلك بمفرده او في صحبة الخديوي عباس الثاني ، ولا غرابة في ذلك فقد كان يعتبر الآستانة ومفاسن الطبيعة فيها موطنه الروحي ، وجملة ما قال في وصف مشاهداته وتجاربه في فرنسا لا يعدو بضعة قصائد مثل «باريس» ومطلعها :

جهد الصبابة ما اكبد فيك لو كان ما قد ذقته يكفيك

وهي قصيدة قالها في التفجع على ضرب باريس اثناء الحرب وتغنى فيها باجناد باريس مثل قوله :

زعموك دار خلاعة ومجانة ودعارة يا إفلك ما زعموك !
ان كنت للشهوات ريا فالعلا شهواتهن مرويات فيك
تلدن اعلام البيان كأنهم اصحاب تبجان ملوك اريك

ثم قصيدة « غاب بولونيا » التي يتغنى فيها بنسبات خافتة من ذكريات
شبابه في تلك الغابة الشهيرة ، وان تكن التجربة الشعرية فيها غائمة غير حادة
الملامح ، وفيها يقول :

يا غاب بولون ولي ذمم عليك ولي عهود
زمن تقضى للهوى ولنا بظلك هل يعود
حلم اريد رجوعه ورجوع احلامي بعيد
وهي الزمان أعادها هل للشببية من يعيد

وان يكن ما في هذه القصيدة من شجن يكسبها عطرا انسانيا نفاذا .
واذا اضعنا الى ذلك اربعة أبيات كتبها عن « ميدان الكونكوردي » الذي
تحول من ساحة ثورية الى « ميدان الوفاق » كما يدل اسمه بعد الثورة الفرنسية
الكبرى ، ثم قصيدة كتبها « على قبر نابليون » نكون قد أحصينا تقريبا
حصيلته الشعرية من فرنسا واقامته في عصر الشباب المبكر قرابة أربعة
اعوام .

وذلك بينما نجد له في الآستانة ومشاهدها وفي البسفور ومفاته عدد كبيراً
من القصائد الوصفية الحارة ، مثل قصيدة « كوك صو » أي « ماء السماء »
وهو اسم الخليج في البوسفور ، وهو يستهلها بقوله :

تحية شاعر يا ماء (جكسو) فليس سواك للارواح أنس

ويفدي ماء جكسو بحياة دجلة وزمزم والاردن والنيل فيقول :

فدتك مياه دجلة وهي سعد
وجاءك ماء زمزم وهو طهر
ولا جعلت فداءك وهي لحس
وأمواء على الاردن قدس
وكان النيل يعرس كل عام
وأنت على المدى فرح وعرس

ثم قصائد « مسجد أياصوفيا و « البسفور » و « جسر البسفور » وغيرها
ومع ذلك فيقتضينا الانصاف أن نقرر ان أحمد شوقي قد خص مصر ومشاهدها
الطبيعية والاثرية كما خص عددا من مشاهد البلاد العربية كدمشق ولبنان
وزحلة وغيرها بالكثير من روائعه الوصفية الوطنية ، وبخاصة في الفترة
الأخيرة من حياته وهي الفترة التي تبدأ بعودته من المنفى سنة ١٩٢٠ وتحريه
من التبعية الحديوية التركية وانطلاقه مع التيار الوطني والعربي القومي على
نحو ما سنرى عند حديثنا عن تلك المرحلة العظيمة من حياته .

ولواننا أضفنا الى تاخيات أحمد شوقي واسلامياته ووصفياته عدة مقطوعات
كتبها فيما يسميه ناشر «الشوقيات» بالنسيب وهي منشورة في القسم الأخير
من المجلد الثاني ولا نحسبها من روائعه لان ارستقراطية شوقي منعتة فيما يبدو
من أن يفضح مشاعره العاطفية على نحو حار يدخله ضمن شعراء الغزل - لو
جمعنا كل ذلك ووضعناه جانبا لتبقى لنا من « الشوقيات » ما نسميه بشعر
المناسبات الذي يشمل الجانب الأكبر من انتاج شوقي الشعري وهو الجانب
الذي ثار حوله الجدل العنيف والمعارك الطاحنة وعلى أساسه يتلون الحكم
النهائي على هذا الشاعر الكبير .

والواقع أن طموح شوقي الى ان يصبح شاعر الامير وامير الشعراء في
نفس الوقت قد ساقه الى ان يصبح شاعر المناسبات الذي يتحدث باسم
الحديوي حينما وباسم الشعب والامة كلها حينما آخر ، وكان في كل ذلك
يحرص على ان يقول ما يرضي الغير اكثر مما يحرص على ان يقول ما يرضيه
هو ، ولم يكن ما يرضي الغير يرضي الجميع بل كان يضطر احيانا الى ان

يقول ما لا يرضي عامة الشعب مثل قصائده في ذم الزعيم الشعبي أحمد عرابي
ارضاء للبيت المالک الذي ثارضده عرابي، وهي قصائد لم تنشر في «الشوقيات»
ولكن احد كبار مؤرخينا العرب المعاصرين وهو الدكتور محمد صبري قام
بجمعها واعدادها للطبع ويكفي ان نورد هنا بيتا مشهوراً من قصيدة تلقى
بها احمد شوقي الزعيم عرابي وهو عائد من منفاه وفيه يقول :

صغار في الذهاب وفي الاياب اهذا كل حظك ينا عرابي

ولم يقتصر احمد شوقي على مناسبات وطنه مصر بل مد مجال القول الى
المناسبات التركية والخلافة العثمانية فكتب المطولات في الاشادة بانتصارات
الخليفة في الحروب على نحو ما فعل في قصيدة «صدى الحرب» التي يصف فيها
الوقائع اليونانية العثمانية ويستهلها بقوله :

بسيئك يعلو الحق والحق اغلب وينصر دين الله ايمان تضرب

وهي مطولة تشبه الملاحم وقد قسمها الى اجزاء كأنها الاناشيد في ملحمة
فجزء بعنوان « ابوة امير المؤمنين » وآخر عن « الجلوس الاسعد » وثالث
بعنوان « حلم عظيم وبطش أعظم » ثم أجزاء عن « معجزات الجنود على
الحدود » « وزينب بني عثمان » « والحالة في بحر الروم » « ومنعة السواحل
العثمانية » و « زينب المتطوعة في موقعة » و « مضيق مالونا » و « الحاج
عبد الازل باشا » و « هزيمة طرناو » و « التلاقي اعلى سهل فرسالة »
و « غضب دوموكو » و « أحلام اليونان » و « عفو القادر » ويختتم هذه
الملحمة الضافية بقطوعة عنوانها : « التماس القبول » وفيها يرجو مولاه
الخليفة ان يتقبل قصيدته فيقول :

أمولاي غنتك السيوف فأطربت فهل ليراعي ان يغني فيطربوا
فعندي كما عند الظبا لك نعمة ومختلف الانعام للأنس أجلب

ومن المؤكد ان موقف احمد شوقي من الخليفة كان شديد الشبه من موقفه من الخديوي عباس ، بل هو موقف واحد يناصر الحاكم وتبعه ويقف الى جواره حتى عندما يصطدم الحاكم بالشعب ، فعندما قسام احرار الاتراك بحركتهم الشهيرة التي طالبوا فيها بالحكم الدستوري الذي يجد من طغيان الخليفة عبد الحميد وفساده ونالوا هذا الدستور ، ثم عاد عبد الحميد وحاول الغدر به فاسقطوه عن العرش - نرى شوقي يتفجع على عبد الحميد وجواريه وبذخه المشين ، وان يكن قد حاول في نفاق معيب ان يسترضي ايضاً الاحرار المنتصرين ، وذلك في مطولته الرنانة « الانقلاب العثماني وسقوط السلطان عبد الحميد » التي يستهلها بقوله :

سل يلدزا ذات القصور	هل جاءها نبأ البدور
لو تستطيع إجابة	لبكتك بالدمع الغزير

ثم يقول عن الاحرار الثوار :

دخلوا السرير عليك يحتكون في رب السرير
أعظم بهم من آسرين وبالخليفة من أسير
أسد هصور أنشب الاظفار في أسد هصور

ومن الواجب ان نذكر هنا أن مصر كان يقيم فيها عندئذ شاعر كبير لجأ اليها هارباً من بطش عبد الحميد وهو ولي الدين يكن الناصر العنيف الذي لم يرقه موقف أحمد شوقي وما فيه من نفاق مرذول فرد عليه رداً عنيفاً بقصيدة قوية سماها أيضاً « عبثة الدهر » وافتتحها بقوله :

هاجتك حالية القصور	وشجتك آفلة البدور
وذكرت سكان الحمى	ونسيت سكان القبور
وبكيت بالدمع الغز	ير لباعث الدمع الغزير

وبعد أن يعدد مآسي عبد الحميد وظلمه وفجوره ينتهي الى التعريض
بشوقي ومن نحوه من الشعراء فيقول :

لما أديل من السرير	بكاه عباد السرير
نذروا النذور لعوده	هيهات يرجع بالنذور
أسفوا عليه وانما	أسفوا على المال الدير

ر اذا كان أحمد شوقي قد تحرر بعد المنفى بعض الشيء من هواه التركي
الواضح وأخذ يتجه نحو الشعب العربي في مصر وغيرها من الاقطار العربية
التي حاربت الاتراك اثناء الحرب العالمية الاولى سعيا لتحررها من حكمهم
الاسود ، وواجهوا الدعوة الى الجامعة العثمانية الاسلامية بالدعوة الى القومية
العربية - فافتنا نلاحظ ان تحرر شوقي من هذا الهوى الدفين لم يكن تاماً ،
اذ ظلت اوثاره تعزف لانتصارات الاتراك فلا يكاد الزعيم مصطفى كمال ينتصر
على اليونان في اعقاب الحرب العالمية الاولى بأسيا الصغرى حتى يشيد شوقي
بانتصاره في قصيدة قوية بعنوان « انتصار الاتراك » في الحرب والسياسة
ومطلعها :

الله اكبر كم في الفتح من عجب يا خالد الترك جدد خالد العرب

ومع ذلك لا يكاد مصطفى كمال يلغي الخلافة ويخلص الحكم في تركيا
منها ومن كل ما كان قد تطرق اليها من فساد واخلال واستبداد حتى يتفجع
شوقي على هذه الخلافة ويرثيها رثاء حاراً في قصيدته « خلافة الإسلام » حيث
يستهلها بقوله :

عادت اغاني العرس رجع نواح	ونعيت بين معالم الافراح
كفنت في ليل الزفاف بشوبه	ودفنت عند تبليج الاصباح

ضجعت . عليك مآذن ومنابر وبكت عليك ممالك ونواحي
الهند والهة ومصر حزينة تبكي عليك بمدمع سحاح
والشام تسأل والعراق وفارس أحما من الارض الخلافة ماحى

ولا يتسع المقام لمتابعة تركيبات شوقي ومواقفه السياسية والدينية فيها ،
فننتقل الى مصرياته ومواقفه من أحداث مصر الكبرى خلال حكم الحديوي
عباس الثاني أي حتى سنة ١٩١٤ فنراه يقول أو يصمت وفقاً لموقف الحديوي
ووجهه . ولما كان طموحه لم يقف - كما قلنا - عند حد شاعر الامير ، بل
كان يسعى أيضاً الى أن يحظى بامارة الشعر عن طريق الصحف التي حرص
دائماً على توثيق صلته بها وبأصحابها ومحرريها - فافنا نراه يحتال على الامر ،
فاذا انطلق بنود الاحتلال الانجليز الى قرية دنشواي بحفاظة المنوفية في
دلتا النيل ليصيدوا حمام الاهالي وحاول أهل القرية منعهم ، واخذ الفرع بقلب
احدهم فانطلق يعدو كالمجنون حتى سقط من وهج الشمس القائظ واتهم
الانجليز اهل القرية بالاعتداء على جندهم وحاكمهم فوراً محاكمة صورية قضوا
فيها لشنق البعض في بيدر القرية وجلد الآخرين ، وذلك في سنة ١٩٠٦ ،
وهاجت البلاد كلها بزعامه مصطفى كامل الذي لم يكتف باثارة شعب مصر
ضد الانجليز الظالمين المعتدين ، بل سافر الى اوربا ليستثير ضدهم جميع
الاحرار ، وقال الشعراء القصائد في هذا الخلد الوطني الشهير -
لزم احمد شوقي الصمت لأن الحديوي فيما يبدو لم يكن يريد أن يخوض
المعركة مع الشعب بالرغم من كرهه عندئذ للمعتمد البريطاني كرومر ، ولعله
قد تلقى عندئذ من لندن وعداً بتخليصه من كرومر وبدء ما عرف بعدها
الحادثة بقليل باسم سياسة الوفاق بين الانجليز والقصر وهي السياسة التي نفذها
غورست خليفة كرومر بمصر . وأخذ الشعب المصري يتساءل عن صمت شوقي
المريب وهو الشاعر الذي عوده متابعة الاحداث والمناسبات الثقافية وغير
التافهة ، مما اضطر أحمد شوقي بعد مرور عام على ذلك الحادث ان ينظم

مقطوعة بعنوان « ذكرى دنشواي » ومطلعها :

يا دنشواي على رباك سلام ذهب بأنس ربوعك الايام

وكان أحمد شوقي يجهر بصداقته للزعيم الوطني الكبير مصطفى كامل عندما توثقت صلة مصطفى كامل بالخدوي عباس الثاني الذي أخذ يده بالعون المادي والادبي في محاربته للانجليز واحتلالهم لمصر بعد أن فسدت علاقة الخديوي بهم على أثر تجرؤ الخديوي على انتقاد نظام الجيش المصري الذي كان يتولى قيادته عندئذ اللورد كتشنر ، وذلك على أثر مشاهدته لعرض عسكري في وادي حلفا بجنوب الصعيد فغضب اللورد كرومر وطلب من الخديوي الاعتذار للورد كتشنر ، وأخذت الخديوي العنصرية التركية فرفض هذا الاعتذار ولكن وزيره رياض باشا صديق الانجليز ظل يلح عليه حتى حمله على ارسال برقية الى كتشنر يثني فيها على نظام الجيش ، وزادت هذه الهزيمة من الجرح الذي أصاب كبرياء الخديوي ، فأخذ يناصر الانجليز العداء مستخفياً ، وعن طريق مؤازرته السرية لحركة مصطفى كامل ، حتى كانت حادثة دنشواي التي عجلت بسحب كرومر من مصر وتعيين غورست خلفاً له وبدء سياسة الوفاق بين الانجليز والقصر الملكي ، وعلى أثر ذلك انسحب الخديوي من مؤازرته مصطفى كامل وحركته الوطنية ، ووجه مصطفى كامل الى الخديوي على صفحات الصحف خطاباً مفتوحاً يكشف فيه عن تحول موقف الخديوي وكانت القطيعة بينهما ، ثم أنشبت المنية أظفارها في الزعيم الوطني بعد ذلك بقليل ورثاه شعراء العربوبة فيما عدا شوقي الذي التزم الصمت فترة طويلة ولم ينطق إلا بعد أن استوثق من عدم إغضاب الخديوي . وعند ذلك فقط نظم قصيدته الشهيرة :

المشرقان عليك ينتحبان قاصيهما في مأتم والداني

وهي قصيدة فخمة الاسلوب قوية الرنين الموسيقي ولكن الشاعر لم يتحدث

فيها عن زعامة مصطفى كامل وجهاده الوطني مكثفياً ببعض نغمات التفجع الشخصي وفيض من التأمل في الحياة والموت وما الى ذلك من الافكار الدارجة التي تدور حول الموت والحياة مثل قوله :

دقات قلب المرء قائمة له ابن الحياة دقائق وثواني

وأما غضبات شوقي الوطنية فلم تظهر الا بوحى من الحديوي عندما غضب كرومر وغاضب بالتالي أذنبه من أمثال رياض باشا الذي وقف يوماً يشيد بفضل الانجليز على مصر ونشرهم للحضارة فيها في حفل افتتاح مدرسة محمد علي الصناعية بالقاهرة وذلك رغم اشتداد الخلاف عندئذ بين عباس والمعتمد البريطاني كرومر فلم يكذ فجر الصباح التالي يبرز حتى كان شوقي قد نظم قصيدته الشهيرة ضد رياض باشا وفيها يقول :

غمرت القوم اطراء وحدا	وسم غمرك بالنعم الجسام
خطبت فكنت خطبا لاخطيبا	أضيف الى مصائبنا العظام
لهجت بالاحتلال وما اتاه	وجرحك منه لو احسست دامي
وما أغناه عن قال فيه	وما أغناك عن هذا الترامي

وينجح مصطفى كامل وأحرار مصر في التعجيل بتخليص البلاد وتخليص الحديوي عباس من اللورد كرومر صاحب مذبحه دنشواي وخصم عباس اللورد، فيقام حفل رسمي شكلي لتوديع كرومر الذي يقف في هذا الحفل ليشتد بأفضال الانجليز على مصر وينسب اليهم الفضل في نهضتنا الحضارية . ويفضب الحديوي طبعاً لأنه يريد أن يحتكر الفضل لأسرته الحاكمة ويترجم شاعره أحمد شوقي عن هذا الغضب في قصيدته القوية الجامعة بين العاطفة والسخرية اللاذعة ووداع اللورد كرومر ومطلعها :

أيامكم أم عهد إسمعيل	أم أنت فرعون تسوس النيل
أم حاكم في أرض مصر بأمره	لا سائلا أبداً ولا مسؤولا

وأما مدائح شوقي في الخديوي عباس الثاني وآبائه واجداده من أسرة محمد علي فكثيرة ولا داعي للوقوف عندها . وإذا كان شوقي في مقدمة الطبعة الاولى لديوانه قد تفجع على الشعر العربي وعلى بعض من فطاحله أمثال المتنبي الذي بدد جزءاً كبيراً من طاقته الشعرية الجبارة في المديح - فأننا كنا نرجو لو استطاع أن يقف من أميره عباس الثاني موقف المتنبي من سيف الدولة مثلاً ، وإن كنا نعتقد أننا بذلك نطالبه بما يخالف طبعه وبما يخالف حقيقة عباس الثاني الذي لم يقف الى جوار الوطنيين ضد الانجليز المحتلين إلا لخلاف شخصي بينه وبين المعتمد البريطاني اللورد كرومر ، حتى اذا غيرت إنجلترا معتمدها وأعلنت سياسة الوفاق صالح الخديوي الانجليز واعرض عن الوطنيين بل وحاربهم في السر والجهر .

وأيّن كل هذا من موقف سيف الاسلام حامي ثغور العرب والمحارب الشجاع الذي وقف كالسد المنيع في حلب ضد غزوات الروم مما حمل المتنبي على حبه والاعجاب به ومدحه بلغة أجمع النقاد القدماء والمحدثون على أنها كانت لغة الغزل لا المديح ، لغة الصدق والاعجاب لا الزلفى والنفاق والتقلب ، وآية ذلك أن المتنبي ظل طوال حياته يحن الى سيف الدولة ويتغنى ببطولته وأيام اقامته الى جواره ، وكان المتنبي من الكهرياء والاعتزاز بالنفس وبموهبتة الشعرية الفذة بحيث يرى نفسه صديقاً أو ندأ لسيف الدولة لا تابعاً مداحاً ، وذلك بينما نحس من مدائح أحمد شوقي أنها كانت مجرد صناعة وانه لم يكن يمدح شخصاً معيناً هو عباس الثاني عن اقتناع واعجاب بل كان يمدح الحاكم في شخص عباس الثاني أو في شخص الخليفة عبد الحميد ، ولا أدل على ذلك من أنه لم يكذ الانجليز ينحون عباس الثاني عن العرش في سنة ١٩١٤ ويولون السلطان حسين كامل حتى نرى أحمد شوقي يحاول أن يتقرب من السلطان الجديد بل ومن الانجليز الذين أتوا به الى العرش لعله ينجو بنفسه ، وذلك في

القصيدة التي سماها « السلطان حسين كامل » واستهلها بقوله :

الملك فيكم آل اسماعيل لا زال بيتكم يظل النيل

ثم يحاول التبرؤ من تبعيته لعباس تحت ستار الاخلاص للأسرة كلها
وبخاصة لسلالة اسماعيل الذي ولد ببابه فيقول :

أأخون اسماعيل في أبنائه ولقد ولدت بباب اسماعيل

ويحاول استرضاء الانجليز في نفس القصيدة فيقول عنهم :

أرقى الشعوب عواطفاً وميولاً	حلفاًؤنا الاحرار الا أنهم
وأعز سلطاناً وأمنع غيلاً	أعلى من الرومان ذكراً في الوري
ساروا سماحاً في البلاد عدولاً	لما خلا وجه البلاد لسيفهم
ملكاً عليها صالحاً مأمولاً	وأثوا بكابرها وشيخ ملوكها

ومع ذلك لم ينفعه استرضاء السلطان حسين كامل ولا استرضاء الانجليز
ولا تنصله الخفي من التبعية والولاء لعباس الثاني فحملة الانجليز على مفادرة
البلاد منفياً بعد عزل مولاه عباس الثاني عن العرش . وببدء حياته في المنفى
بمدينة برشلونه الاسبانية التي اختارها هو نفسه موطناً لتبتيء مرحلة جديدة
في حياة أحمد شوقي .

المنفى والاندلسيات

عندما نشبت الحرب العالمية الاولى في سنة ١٩١٤ بين المانيا والحلفاء كان
الحديوي عباس الثاني غائباً عن مصر في زيارته الصيفية لتركيا . فأعلن
الانجليز الحماية البريطانية على مصر وانقضت تبعيتها لتركيا وعزلوا عباس
الثاني عن العرش ومنعوه من العودة الى مصر ، وتوجس شاعره أحمد شوقي

خيفة وحاول أن يسترضي السلطان الجديد حسين كامل وأن يسترضي الانجليز وأن يتنصل - كما قلنا - من ولائه لعباس الثاني وتبعيته له ، ولكنه لم ينجح في محاولته وطلب اليه الانجليز مغادرة البلاد الى المنفى تاركين له حرية اختيار البلد الذي يريد أن يقيم فيه فاختار اسبانيا المحايدة وفضل ميناءها اشبيلية باعتبارها أقرب ميناء الى مصر . وحدث أثناء إقامته في اشبيلية أن أرسل اليه عباس الثاني يدعوه الى الإقامة معه في « فينا » ، ولكن أحمد شوقي الخائف من الانجليز اعتذر في لباقة عن قبول دعوة مولاه السابق بحجة خوفه من الغواصات الألمانية التي كانت تعمل عندئذ في البحر الأبيض المتوسط ، وبخاصة وأن شوقي كان قد استطاع عن طريق السفير البريطاني في مدريد أن ينظم عملية وصول ما يلزمه من مال من وكيل املاكه في القاهرة ، وبذلك مرت فترة النفى على أحمد شوقي في دعة واستقرار نسبيين وظل مقيماً في أشبيلية طوال مدة الحرب ، ولم يحاول أن يتركها ليرتحل في بلاد الاندلس أو غيرها من المدن الاسبانية إلا بعد أن وضعت الحرب اوزارها وتأهب أحمد شوقي ومن معه من أفراد أسرته للعودة الى الوطن . غير أن الانجليز لم يسارعوا بالسماح له بالعودة بل ماطلوا بعض الوقت . وهذه المدة التي مرت بين انتهاء الحرب سنة ١٩١٨ والسماح للشاعر بالعودة الى الوطن سنة ١٩٢٠ هي التي قام فيها الشاعر بزيارة الآثار الاندلسية في نواحي الاندلس المختلفة وقرطبة وغيرها .

وكان الشاعر قد أنفق سنوات النفى في القراءة وبخاصة قراءة كتب التاريخ العربي القديم عامة وتاريخ الاندلس خاصة ومن بينها كتاب « نفح الطيب في غصن الاندلس الرطيب » للمقري . ومن حصيلة هذه القراءات وما سبقها كتب أحمد شوقي أرجوزته الكبيرة التي سبق أن أشرنا اليها عن دول العرب وعظماء الاسلام . ولما كانت حياة شوقي في أشبيلية حياة مقيدة مجدبة من تجارب الحياة الحية النابضة - فان استغراقه في الكتب والمطالعات قد وجهه نحو المعارضات الشعرية ، وكأنه يدخل بذلك في مبارزات مع الشعراء .

القدماء . وهناك من أوجه الشبه بين أرجوزة شوقي وأرجوزة أبي عبد الله ابن الخطيب ذي الوزارتين المسماة « رقم الحلل في نظم الدول » ما يوحي بأن شوقي قد قصد الى معارضته . وعلى أية حال فان هذه الأرجوزة رغم ضخامتها لا نعتبرها من روائع شوقي ، بل نعتبرها أقرب الى النظم التعليمي منها الى الشعر كما سبق أن قلنا .

هذا ، ولقد انتهر أحد أساتذة الادب العربي الشبان وهو الدكتور صالح الاشر فرصة وجوده في فرنسا مبعوثاً من جامعة دمشق لكي يقوم ومراجعته بين يديه الى الاندلس في اسبانيا برحلة حاول أن يتابع فيها ما استطاع ، رحلة أحمد شوقي فيها ، ليدرس على الطبيعة ما أخذه أحمد شوقي في أندلسياته عن مشاهد البصر وما استقاه مما قرأ من كتب التاريخ والأدب الأندلسيين ، وسجل الدكتور الاشر نتائج بحثه ورحلته في كتابه أندلسيات شوقي الذي نشره سنة ١٩٥٩ . وقد شمل كتاب الدكتور الاشر دراسة كل ما كتبه أحمد شوقي نثراً وشعراً منذ ركوبه السفينة من السويس الى المنفى ، حتى عودته الى الوطن بما في ذلك الفصل النثري الذي كتبه الشاعر ونشره ضمن مجموعة مقالاته النثرية المعروفة باسم « أسواق الذهب » وعنوان هذا الفصل « قناة السويس » حتى القصيدة التي نظمها احمد شوقي بعد عودته من المنفى في سنة ١٩٢٠ والقاها في اجتماع لجان التموين بدار الاوبرا في ذلك العام ، وفيها يشيد بذكر البلاد التي آوته ويعترف بحميلها ثم يتحدث عن استقبال وطنه له استقبالاً رائعاً بعد تلك الغيبة الطويلة ، وفي النهاية ينتقل إلى مسألة التموين التي انعقد الاجتماع من أجلها .

والقصيدة منشورة في الجزء الاول من « الشوقيات » بعنوان « بعد المنفى » وقد استهلها بقوله :

أناذي الرسم لو ملك الجوابا وأجزيه بدمعي لو أتابا

وفيهما أبياته الخالدة في التغني بالوطن والتفاني في حبه :

ويا وطني لقيتك بعد يأس كأني قد لقيت بك الشبابا
وكل مسافر سيؤوب يومياً إذا رزق السلامة والإيابا
ولو أني دعيت لكنت ديني عليه اقبال الحتم المحابا
أدير إليك قبل البيت وجهي إذا فهد الشهادة والمثابا

ومن أروع وأجل ما قاله احمد شوقي من شعر في منفاه حينه إلى الوطن
مثل رسالته الشعرية الرائعة - التي أرسلها من برشلونه سنة ١٩١٧ إلى
حافظ إبراهيم مخاطباً من خلاله ساكني مصر كلهم بقوله :

يا ساكني مصر إنا لا نزال على عهد الوفاء وان غبنا مقيمينا
هلا بعثتم لنا من ماء نهركم شيئاً نبلى به أحشاء صاديننا
كل المناهل بعد النيل آسنة ما ابعد النيل إلا عن أمانينا

ويرد حافظ إبراهيم على رسالة شوقي بأجل منها قائلاً :

عجبت للنيل يدري أن بلبله صاد ويسقي ربي مصر ويسقينا
والله ما طاب للأصحاب مورده ولا ارتضوا بعدكم من عيشهم لنا
لم تنأ عنه وإن فارقت شاطئه وقد نأينا وإن كنا المقيمينا

وفي نفس السنة يكتب شوقي إلى إسماعيل صبري شاكياً متوجعاً
في قوله :

يا ساري البرق يرمي عن جوانحه بعد الهدوء ويهي عن مآقينا
ترقرق الماء في عين السماء وما غاض الاسى فحضبنا الارض باكيننا

ويرد عليه الشاعر الرقيق إسماعيل صبري قائلاً :

بأفق أندلس برق يحيننا يبيت يضحك منا وهو يبكينا
يا آل وديّ عودوا لا عدمتكم وشاهدوا ويحكم فعل النوى فينا
ويا نسمة ضمخت أذيالها سحراً أزهار أندلس هبي بواديها

وأما القصيدتان الكبيرتان اللتان يتخللها نسيم الأندلس العطر وماضيها
المجيد وحديث عن بعض آثارها الخالدة فهما القصيدتان اللتان عارض في
إحداهما الشاعر العباسي الكبير البحتري صاحب قصيدة « الايوان » :

صنت نفسي عما يدنس نفسي وترفعت عن جدا كل جبس

التي عارضها أحمد شوقي في قصيدة « الرحلة إلى الاندلس » وقد صدرها
بمقدمة تحدث فيها عن سينية البحتري وإعجابه بها وتردد أبياتها في خاطره
وهو يشاهد آثار طليطلة وقرطبة وغرناطة . وهو يستهل هذه القصيدة
الرائعة بقوله :

اختلاف النهار والليل ينسي اذكرا لي الصبا وأيام أنسي

ومع ذلك فإن حديثه فيها عن مصر ومشاهدها وحنينه إليها أقوى
وأروع من حديثه عن الاندلس وآثارها الخالدة ، ويخيل إلينا أن الدكتور
صالح الاشر كان على حق عندما رجح في كتابه ان شوقي لم يصل في جودة
الوصف في هذه القصيدة الى مثل ما وصل اليه البحتري في وصف آثار ايوان
كسرى وإن يكن من المؤكد أن شوقي قد وصل في أبيات الحنين الى الوطن
التي تضمنتها هذه القصيدة الى الذروة في مثل قوله :

أحرام على بلبله الدو ح حلال للطير من كل جنس
وطني لو شغلت بالخلد عنه نازعتني إليه في الخلد نفسي
شهد الله لم يغب عن جفوني شخصه ساعة ولم يخل حسي

وأما القصيدة الأخرى فقد عارض فيها الشاعر الأندلسي الرقيق ابن
زيدون في قصيدته التي مطلعها :

أضحى التناهي بديلاً من تدانينا وناب عن طيب لقينا تـجافينا

اذ عارضها شوقي بأندلسيته الشهيرة التي مطلعها :

يا نائح الطلح أشباه عوادينا نشجي لواديك أم نأسي لوادينا

ولو اننا اضفنا الى هاتين القصيدتين الموشح الذي نظمه عن صقر قریش
عبد الرحمن الداخل ، ثم قصيدة كتبها في رثاء امه التي كان يرجو ان يتمكن
من رؤيتها وهي مريضة بجلوان قبل ان تموت ، ولكن تلكؤ الانجليز في
السماح له بالعودة الى الوطن حال دون رؤيته لها وجاءه البرق ينعيها فأثر هذا
الحادث الجسيم في نفسه تأثيراً بالغاً ولم تمض ساعة حتى كتب هذه المراثية ،
وقد قيل انه من فرط تأثره بها تحاشى ان ينظر فيها بعد ذلك فبقيت ضمن
اوراقه الخاصة حتى نشرت في الصحف غداة وفاته ومطلعها :

الى الله اشكو من عوادي النوى سها اصاب سويداء الفؤاد وما اسمى

وهي مراثية ليست بالبداهة اندلسية في شيء عدا انه كتبها وهو لا يزال
منفياً في الاندلس .

بعد المنفى

وعاد أحمد شوقي الى الوطن في سنة ١٩٢٠ حيث استقبل استقبالاً شعبياً
رائعاً ، وحيث وجد سيداً جديداً قد ظهر في الميدان وهو الشعب الذي قام
بثورة سنة ١٩١٩ العاتية مطالباً بانهاء الحماية البريطانية على مصر واعلان
استقلالها وتخليصها من الاحتلال الانجليزي ووجد أحمد فؤاد متربعاً على عرش

البلاد كسلطان ، وحاول أحمد شوقي التقرب من أحمد فؤاد ولكنه لم ينجح في هذه المحاولة الا بمقدار ولذلك ظل موقفه الوطني اول الامر متأرجحاً لا يجاري الشعب الى نهاية الشوط في حاسته الوطنية الجارفة ولا يجزؤ على مغاضبته ارضاء للسلطات الحاكمة التي كانت أميل الى الترفق والملاينة مع الانجليز ، ولعلنا نلمح هذا الموقف واضحاً في القصيدة التي نظمها في سنة ١٩٢٠ عن مشروع ملنر الذي اجمع الوطنيون على رفضه ومقاطعة لجنته كلها مقاطعة تامة ، ومع ذلك نرى أحمد شوقي يدعو مواطنيه الى قبوله قائلاً في هذه القصيدة :

لا تستقلوه فما دهركم بحاتم الجود ولا كعبه

بما كان له وقع سيء في نفوس المواطنين. وأحس شوقي بزلته فعدل عن روح التخاذل، وصدر عن روح وطنية شعبية في القصيدة التي نظمها بعد ذلك نعامين عن مشروع ٢٨ فبراير سنة ١٩٢٢ الذي اعلن فيه الانجليز نهاية الحماية البريطانية وقيام "الكية في مصر وتولية أحمد فؤاد السلطان ملكاً على عرشها، وان كانوا قد شفّعوا هذا التصريح بتحفظات أربعة فرغت الاستقلال من مضمونه الحقيقي ، فهي تحفظات خاصة ببقاء جيش الاحتلال في البلاد وحماية قناة السويس وما سموه الاقليات ، وقضية السودان الذي كان المصريون والسودانيون يطالبون عندئذ باتحاده مع مصر التي تتكون من وحدة الوادي . فشوقي يستهل هذه القصيدة بقوله :

أعدت الراحة الكبرى لمن تعباً وفاز بالحق من لم يأله طلباً
وما قضت مصر من كل لبائتها حتى تجر ذبول الغبطة القشياً

وعلى أية حال فان المتتبع لانتاج أحمد شوقي الشعري بعد عودته من المنفى يحس في وضوح بتطوره المستمر نحو الاقتراب من الشعب ومن قضايا الوطن والاجتماعية ثم تطوره مع الشعب ايضاً نحو الاحساس القوي بالتضامن

والقومية العربية ، فشوقي يتابع المد الوطني والثوري والقومي لشعبه ولأمته العربية كلها ويحزن عندما يدب الخلاف بين صفوف الزعماء الذين قاموا متحدّين بثورة سنة ١٩١٩ وعندما يصل هذا الخلاف الى حد تهديد قضية الوطن ذاتها يصيح شوقي بهؤلاء الزعماء صيحته الخالدة سنة ١٩٢٤ في القصيدة التي نظمها عندئذ بمناسبة الذكرى السابعة عشرة لوفاة المرحوم مصطفى كامل باشا وسماها شهيد الحق واستهلها بقوله :

إلام الخلف بينكم الاما	وهذي الضجة الكبرى علما
وفيم يكيد بعضكم لبعض	وتبدون العداوة والخصاما
وأين الفوز لا مصر استقرت	على حال ولا السودان داما

وظل شوقي يحرس بشعره المشاعر الوطنية ويرعى وحدة الوطن القائمة على المحبة بين المسلمين والاقباط ، وهي خطة انتهجها منذ حادثة اغتيال المرحوم بطرس باشا غالي ونظم عندئذ في الدعوة إلى إطفاء نار الفتنة وتوثيق عرى المحبة والاخاء بين أبناء الوطن مسلمين وأقباط .

وبالبداهة لم يعد شوقي ينظم في مشاهد الطبيعة في الآستانة والبوسفور وما إليها من الاراضي التركية ، بل أخذ يكتب التاريخيات والوصفيات عن مصر والبلاد العربية الاخرى حتى زخرت الشوقيات بالقصائد المصرية والعربية وأقامت التوازن بل رجحته مع التركيات والخلافيات ، وبخاصة بعد أن وفق العالمان الانجليزيان الأثريان اللورد كارتير والمستر كارنفرور الى اكتشاف قبز توت عنخ آمون الرائع في وادي الملوك في الاقصر ، حيث نظم أحمد شوقي قصيدته الرائعة « توت عنخ آمون » التي تغنى فيها بأبجد مصر القديمة وما خلفت من آثار رائعة أجمل الغناء ، ومطلعها :

قفي يا أخت يوشع خبرينا أحاديث القرون الغابرينا

كما نظم قصيدة أخرى بعنوان « توت عنخ آمون وحضارة مصر » استلها
بقوله :

درجت على الكنز القرون وأتت على الدن السنون
خير السيوف مضى الزما ن عليه في خير الجفون

ونستطيع أن نضيف هاتين القصيدتين إلى قصائده عن النيل والاهرام
وابي الهول ، ووصفياته المصرية الاخرى لتبين الثروة الشعرية الكبيرة التي
خلفها هذا الشاعر غداء وطنياً لبني وطنه .

وأخذ اهتمام أحمد شوقي بالاقطار العربية الشقيقة ومعارك شعوبها ضد
الاستعمار يزداد شيئاً فشيئاً حتى رأيناه ينظم في نكبة دمشق سنة ١٩٢٥
وفي « نكبة بيروت » وفي « ذكرى استقلال سوريا و ذكرى شهدائها » كما
رأيناه يكتب الوصفيات عن مشاهد الاقطار العربية . وجبل لبنان وزحلة
وغيرها .

وهو في تلك الفترة من حياته لم يعد يحرص على مناسبات البيت الحاكم
بقدر حرصه على المناسبات الشعبية فنراه يخاطب الشبان حيناً ، والطلبة
حيناً ، والعمال حيناً ثالثاً ، بل وفاجأه الموت بعد فراغه مباشرة من تأليف
قصيدة طويلة يحيي بها مشروع القرش الذي نهض به الشبان في سنة ١٩٣٢ .
وهو يشيد في تلك الفترة بالمجهدات الشعبية وبالمشروعات العمرانية التي يعود
نفعها على الشعب كأنشاء طلعت حرب لبنك مصر وإنشاء الدولة للجامعة
المصرية الحكومية سنة ١٩٢٥ . وعلى أية حال فقد كان هذا التطور طبيعياً ،
فشوقي بعد عودته من المنفى لم يعد الى القصر الملكي وإنما طمح الى عضوية
البرلمان وتحقق طموحه بتعيينه عضواً في مجلس الشيوخ ، كما طمح الى اماراة
الشعر في العالم العربي وبويع بهذه الامارة كما قلنا بمناسبة اعادة طبع ديوانه

« الشوقيات » سنة ١٩٢٧ وهي السنة التي بلغ فيها شوقي قمة مجده واحس بأنه قد حقق كل أمانيه وأصبح من حقه أن يحزر موهبته الشعرية من كل القيود لينطلق الى فن أعجب به منذ إقامته طالباً في فرنسا وحاوله وهو لا يزال طالباً ، ثم عدل عنه إلى فن القصيدة عندما استرقه طموحه فأخضعه لسيطرة القصر المالك الذي اتخذته تابعاً له وبوقاً ولسان مدح ، ونعني بهذا الفن الجديد « فن المسرحية » .

مسير حيات شوقي وقصصه

حدثنا أحمد شوقي - كما رأينا من قبل - في مقدمة الطبعة الاولى من ديوانه سنة ١٨٩٨ كيف أنه أعجب بالأدب والشعر الفرنسيين أثناء إقامته في فرنسا وود أن لو نحا الشعر العربي الحديث نحوه وخرج عن مجاله التقليدي الى مجالات أوسع وإلى فنون جديدة كما حدثنا كيف أنه شرع هو نفسه في محاكاة ذلك الأدب فكتب مجموعة من الاقاصيص الشعرية القصيرة على السنة الحيوانات وللاطفال على غرار أقاصيص لافونتين الشهيرة . والجزء الرابع من الشوقيات يضم عدداً كبيراً من الاقاصيص الجميلة كما ترجم قصيدة البحيرة للامارتين .

وأما الفن الكبير الذي يلوح أنه قد علق بنفسه ورأى فيه مجالاً لاشباع طموحه الشعري والأدبي فقد كان فن المسرحية ، بل ويلوح أن أحمد شوقي كان شخصياً من هواة المسرح لا في فترة شبابه فحسب بل طوال حياته ، وهو الرجل المتعم الذي يهوى متع الحياة الحسية والمعنوية حتى لنراه ينظم قصيدة في الطلاب المصريين الذين يطلبون العلم في أوروبا فيحثهم على اقتناص المتع أو على الأقل يبيعها لهم ومن بينها المتعة بالمرأة والمتعة بالمسرح فيقول :

والله لا حرج عليكم في حديث الغانية

و في اشتهاء السحر من لحظ العيون الساجية
أو في المسارح فهي بالنفس اللطيفة راقية .

والذي لا شك فيه أن أحمد شوقي قد تردد على المسارح الفرنسية أثناء
دراسته في فرنسا ، وبخاصة مسرح الكوميدي فرانسيز بباريس ، وهو مسرح
الدولة الذي كان ولا يزال يعرض المسرحيات الكلاسيكية الشعرية بنوعيتها
المأساة والملهاة ، أو التراجيديات والكوميديا ، وبخاصة مسرحيات راسين وكورني
وموليير ، ولا شك أنه قد اتجه الى محاكاتها ، ورأى شعراء التراجيديات
يستمدون موضوعاتهم من تاريخ اليونان والرومان القدماء وأساطيرهم لأنهم
يعتبرون هذا التاريخ وتلك الاساطير تراثهم القومي ، ويرون كما قال كورني
أن الحوادث الروائية حتى التي تعتبر في نظر العقل المجرد خارقة ، لا يلبث
أن يألفها العقل ويستسيغها عندما تقدم اليه كحوادث تاريخية وقعت بالفعل ،
وذلك بينما استقى موليير على نحو ما فعل عملاق الكوميديا الاغريقي ارسطوفان
من قبل موضوعات كوميدياته من الحياة المعاصرة وما فيها من مأخذ .

وابتداً أحمد شوقي يتجه نفس الاتجاه فعاد إلى تاريخه القومي الذي رآه
ذا شعبتين : تاريخ مصر - وتاريخ العرب ، يبحث فيها عن موضوعات
تصلح لكتابة المآسي الشعرية أو النثرية . وابتداً من وقت مبكر ومنذ سنة
١٨٩٣ أو قبلها بكتابة أول مأساة شعرية ألفها وهي الطبعة الاولى من
مسرحية « علي بك الكبير » أو ما هي دولة المماليك « وهي مسرحية أخذ
موضوعها من تاريخ مصر الحديث واستهدف منها تصوير حياة الظلم والغدر في
حكم المماليك . وهو لا يصور فيها غدر محمد بك أبو الذهب بسيدة علي بك
الكبير فحسب ، بل يصور أيضاً ظلم هؤلاء المماليك للشعب وابتزاز أسوالة
بالقسوة والعنف ، ولكنه لسوء الحظ صور الشعب فيها ذليلاً خاضعاً على
نحو ما نحس من الحوار الذي يجري بين إقبال زوجة علي بك الكبير وجابي

الضرائب والمكوس «حنا» إذ جاءها بحصيلة ضخمة فسألته :

وبأينا كيفية تحصيلها ومز الجبابة فهن شر جبابة
هل في دم الفلاح سر الكيمياء أم هل يدين لكل باغ عاتي

ويجيئها حنا قائلاً :

تحصيلها سهل مع القرصات والكيات والجلدات والشنقات
والضرب فوق الظهر وهو مطاوع والضرب فوق البطن وهو مواتي
وأمر من ذا بيع واحدة النعا ج أو التي بقيت من انبقرات

فهل صحيح أن ظهر هذا الشعب مطاوع وبطنه مواتي ؟

وأرسل أحمد شوقي - كما سبق أن اوضحنا - هذه المسرحية من فرنسا
إلى الوزير رشدي الذي اطلع عليها الخديوي فتفكه بها وأحس شوقي أن
الخديوي لا يريد منه مسرحيات بل يريد مدائح ، وأن تقاليد الشعر العربي
أشد ضراوة من أن يهجم عليها ، فأقلع عن الاستمرار في هذا الفن وعاد إلى
كتابة القصائد والمدائح وإن ظل الفن القصصي يراود خياله . والظاهر أنه قد
وجد بعد عودته من فرنسا حلاً وسطاً يلائم بين رغبة القصر وتقالييد الشعر
العربي من جهة وبين إعجابه بالفن القصصي وهوأيت له من جهة أخرى ،
فرأيناه يلتزم في شعره مقتضيات القصر والتقاليد، وينصرف إلى النثر ليكتب
فيه في أواخر القرن الماضي وأول القرن الحالي أربع قصص نثرية تاريخية
بأسلوب قريب الشبه بأسلوب المقامات ، وتلك القصص هي « لادياس سنة
١٨٩٩ » و « عذراء الهند » و « ورقة الآس » و « محاورات بينتاؤور »
سنة ١٩٠٠ ، وبعض هذه القصص عن فترات تاريخية سيأخذها أحمد شوقي
فيما بعد موضوعاً لبعض مسرحياته الشعرية التي كتبها في السنوات الأخيرة
من حياته مثل قصة « لادياس » التي تتصل أحداثها بمسرحية قهبيز .

استمر شوقي اذن بعد عودته من فرنسا وتوثيق صلته بعباس الثاني يسير على تقاليد الشعر العربي ويحصر إنتاجه في فن القصيدة الشعرية وفي الاغراض التي حددتها ظروف حياته الرسمية . ولكننا رأينا كيف أن انفصاله عن الحديوي ونفيه في اسبانيا قد قلب صفحة حياته وأبتدأ صفحة أخرى منها وهي صفحة تحرر موهبته الشعرية من سيطرة القصر وانطلاق تلك الموهبة نحو قضايا الوطن والعروبة من جهة ومجالات القول الواسعة من جهة أخرى .

وفي فترة ما بعد الحرب الأولى شن النقاد وبخاصة الاستاذ عباس محمود العقاد حملة عنيفة على منهج شوقي التقليدي في الشعر وعلى استرقاق المناسبات لموهبته الشعرية ، وكان فن المسرح قد ازدهر في مصر بنوعيه التراجيدي والكوميدي ازدهارا كبيرا ولاحظ احمد شوقي كما لاحظ اساتذة الادب ونقاده أن عالمنا العربي قد عرف فن التمثيل منذ ثلاثة أرباع القرن أي منذ أن ألف مارون نقاش بالعربية ومثل أول مسرحية عربية مؤلفة في بيروت سنة ١٨٤٨ ، ومع ذلك لم يخلق فن التمثيل أدبا دراميا يستطيع الخلود والانضمام الى تراثنا الادبي بقوة صياغته وارتفاع مستواه الادبي . وكان شوقي قد حقق مطعمه الاكبر بإعلان العرب لآمارته على الشعر العربي التقليدي في سنة ١٩٢٧ ، فأحس انه يستطيع أن يزاوِل هويته المكبوتة وأن يبدأ بخلق الشعر الدرامي المتين الصياغة في أدبنا العربي ، وبالفعل أخذ يؤلف وينشر تباعا منذ سنة ١٩٢٧ سلسلة مسرحياته الشعرية التي ابتدأها بمسرحية « مصرع كليوباتره » ثم أتبعها بمسرحيات « مجنون ليلى » و « عنتره » و « قبيز » كما أعاد كتابة مسرحية « علي بك الكبير » بأسلوبه الشعري الذي نضج واستحصد واكتملت له خصائصه المميزة . ولأمر غير مفهوم كتب مسرحية « اميرة الاندلس » نثرا ، مع أن بطلها أو أحد أبطالها الرئيسية وهو المعتمد ابن عباد كان شاعرا ، وقد ضمن أحمد شوقي مسرحيته بعض مقطوعات من شعره . واخيرا أراد أن يعالج ايضاً فن الكوميديا العصرية فكتب كوميديا

«الست هدى» شعراً، ولكن بلغة تختلف عن لغته المألوفة، وبها الفاظ وتعبيرات شعبية أو شبه شعبية وذلك بحكم أن موضوعها شعبي، وحوادثها تجري في حي الحنفي الشعبي بقسم السيدة زينب بالقاهرة وهي تنتقد طمع الأزواج في أموال الزوجات ، اذ نرى الست هدى تتزوج تسع أزواج تباعاً وبعد موت كل منهم ، حتى اذا كان التاسع وظن أنه هو الذي سيرث الست هدى اتضح له عند موتها أنها قد أوصت بملها لغيره ولبعض جهات البر ، فخابت مطامعه .

وعندما ابتداء أحمد شوقي في كتابة تراجيدياته الشعرية ، كان الطابع الغنائي والاخلاقي قد استبد بموهبته القوية ، وبحيث لم يستطع التخلص من هذا الطابع ليتخذ الطابع الدرامي الخالص . ولقد نشر الدكتور شوقي ضيف في كتابه « شوقي شاعر العصر الحديث » بالزنگوفراف صفحات بخط يد شوقي من مسرحية « مجنون ليلى » ومن هذه الصفحات يتضح أن أحمد شوقي لم يكن يكتب حواراً عند تأليفه هذه المسرحيات بل كان يكتب قصائد ثم يوزع هذه القصائد بين المواقف التي تتضمنها المسرحية . ومن هنا غلب الطابع الغنائي والاخلاقي على مسرحياته وضعف الطابع الدرامي وبطؤت الحركة المسرحية لشدة طول الكثير من أجزاء الحوار ، حتى ليبلو أحياناً كثيرة أن الممثل لا يحاور زميله بل يسمعه قصيدة رائعة من الشعر .

ولا يتسع المجال لدراسة تحليلية دقيقة لمسرحيات شوقي التي سبق لنا ان ألقينا عنها سلسلة من المحاضرات في المعهد العالي للدراسات العربية بالقاهرة التابع لجامعة الدول العربية ، ونشرت هذه المحاضرات في كتاب مستقل . ولذلك نكتفي بأن نلاحظ ضعفاً واضحاً في الفن الدرامي عند شوقي وهو عدم نجاحه في حملنا على التعاطف مع أبطال مآسيه ، والانفعال بما أصابهم من محن، وذلك لاضطرابه في تحديد هدفه وفي تصوير شخصياته وتحديد أبعادها،

فهو مثلاً يحاول أن يصور كليوباتره في صورة الملكة المصرية المخلصة لوطنها ومع ذلك يقدمها في المسرحية وسط مشاهد البذخ والاغراء التي تعددها لتصطاد انطونيو ، كما لا يستطيع أن يقنعنا بأنها لم تكن غادرة عندما سحبت اسطولها من معركة أكتيوم تاركة عشيقها انطونيو يحابه العدو. وهو في مسرحية « قبيز » يحدثنا عن نيتاس الفتاة المصرية التي ضحت بنفسها في سبيل الوطن وقبلت الزواج من قبيز حتى يمتنع عن غزو مصر ، ولكنه في نفس المسرحية يشوه بطولتها الوطنية عندما ينبئنا أن نيتاس كانت تعاني اليأس من خطيب انصرف عنها الى غيرها رغم حبها له .

على أن المآخذ الدرامية على مسرحيات شوقي لا تفقد هذه المسرحيات قيمتها الشعرية الغنائية الرائعة ، كما أنها لا تنفي عنها أنها أصبحت ركيزة الشعر الدرامي في أدبنا العربي المعاصر وأن كتابة أمير الشعراء لها قد رفعت الكتابة للمسرح الى مستوى الادب الرفيع . وهذه القيمة الغنائية للمسرح شوقي هي التي دفعتني في كتابي عن « مسرحيات شوقي » الى أن أقرر أن هذه المسرحيات وبخاصة « مصرع كليوباتره » و « مجنون ليلى » و « عنتره » لو أتيج لها ملحن موسيقي كبير واصوات غنائية قادرة على الغناء المسرحي لاصبحت من روائع الاوبرا التي نعتز بها. ولقد قام الموسيقار محمد عبدالوهاب بتلحين وغناء اجزاء من هذه المسرحيات فلاقت نجاحاً شعبياً كبيراً مثل مقطوعة :

أنا انطونيو وانطونيو أنا ما لروحينا عن الحب غنى

في مصرع كليوباتره ، ومقطوعة جبل التوباد في « مجنون ليلى » .

وأما كوميديا « الست هدى » فانها بطبيعتها لم تقسح المجال لطاقة شوقي الغنائية ولذلك ظل حوارها في نطاق الفن الدرامي الذي تنتمي اليه وهو فن الكوميديا الاجتماعية ، وأظهر فيها شوقي روحاً نقدية ساخرة لطيفة .

وإذا كان جمهور المسرح في قطرنا المصري لا يقبل اقبالاً كبيراً على المسرحيات الشعرية الرفيعة الأسلوب ، فإننا نعتقد أن هذا الوضع يمكن أن يتغير تغييراً تاماً إذا استطعنا أن نقدم له هذه المسرحيات كالوبرات .

شوقي والنقاد

لا شك أن أحمد شوقي قد توفرت له من ظروف المركز الاجتماعي الرسمي والثروة والوجاهة ما ساعد على اشتعال شهرته ، كما لا شك في أنه كان من المهارة بحيث استطاع أن يستخدم عدداً من الوسائل التي زادت من شهرته اشتعالاً ، حتى انتهت به إلى أماراة الشعر بعد شعر الامارة ، وكان من أهم الوسائل التي استخدمها اتصاله بالصحافة والصحفيين واصطناعهم بكافة السبل للاشادة بفنه وعبقريته ونشر قصائده في أبرز مكان في صحفهم ، ثم مصادقته للمغنين والملحنين وبخاصة محمد عبد الوهاب الذي لازمه ملازمة الظل منذ سنة ١٩٢٤ ، وكتب له عدداً من القصائد والاعاني التي لا يزال لحن محمد عبد الوهاب وصوته الممتاز يتردد بها حتى اليوم وشاركته في ذلك مطربتنا العربية الكبيرة السيدة أم كلثوم ، والصحافة والغناء من أقوى وسائل الاتصال بال جماهير والتأثير فيها .

ولسنا ندري إلى أي حد تورع أو لم يتورع أحمد شوقي في اصطناع كل هذه الوسائل ، ولكن الذي ندريه عن يقين هو أن شهرته أخذت تملو حتى غمرت بظلالها معاصريه ، وكان شبان الجيل اللاحق له من الشعراء أكثر احساساً وضيقاً بهذه الظلال من شعراء جيله أمثال حافظ إبراهيم و خليل مطران وإسماعيل صبري . وهذه حقيقة لا يمكن أن نفصل الإشارة إليها عندما نعرض للحملة النقدية العنيفة التي شنها جماعة الجيل الجديدة عندئذ التي تكونت في أوائل هذا القرن من عبد الرحمن شكري وإبراهيم عبد

القادر المازني وعباس محمود العقاد، وان يكن من الظلم أن نزعهم أن الدافع الى هذه الحملة النقدية كان شخصياً فحسب، إذ الواقع أن هذه الجماعة والجماعة التي سارت في خط مواز لها - وهي جماعة شعراء المهجر - قد أتوا الى الشعر العربي الحديث من آفاق تأثرت تأثراً عميقاً بالشعر والادب الاوروبيين ونظرت الى تقاليد الشعر العربي القديم من خلال ثقافتها الشعرية والنقدية الاوروبية وأحسست أنه إذا كانت النهضة الشعرية الجديدة قد ابتدأها شاعر البعث محمود سامي البارودي، ووجه الاديب الازهري الكبير الشيخ حسين المرصفي في كتابه «الوسيلة الأدبية» الاذواق نحو روائع الشعر العربي القديم وأساليبه الجميلة الاصلية، ومع ذلك استطاع محمود سامي البارودي أن يصدر في شعره عن ذات نفسه وتجارب حياته الحية - فانهم قد كانوا على حق عندما أخذوا على شوقي عودته بالشعر العربي الحديث بعد البعث الى التقاليد القديمة وجنوحه به الى المذائح والمناسبات العارضة ورأوا فيه رائد الشعر التقليدي الذي احسوا بأنه لم يعد يساير ذوق العصر ومطالب العقل والقلب في عصر اخذت تتوثق فيه صلاتنا الحضارية والفنية بالحضارة والآداب والفنون العالمية وبخاصة في اعقاب العصر الرومانسي الذي أخذت فيه شخصية الشاعر تظهر في شعره ظهوراً واضحاً لا شبه له في شعر شوقي .

واذا كان عقل المهجريين المفكر ومستثار الرابطة القلمية ميخائيل نعيمة قد اخذ يكتب المقالات العنيفة منذ سنة ١٩١٧ في الصحف والمجلات العربية بالمهجر الامريكي الشمالي ضد الاتجاه التقليدي في الشعر العربي الحديث دون أن يصرح باسم أحمد شوقي، ثم يجمع هذه المقالات بعد الحرب العالمية الاولى في كتابه النقدي الشهير «الغربال» فان زملاءه في الدعوة الى التجديد من شعراء مصر. الشبان لم يحجموا عن شن معركة عاتية ضد الادباء والشعراء التقليديين وعلى رأسهم أحمد شوقي الذي انفرد بما جمعه ونقده الاستاذ عباس

محمود العقاد الذي اتفق في اعقاب الحرب العالمية الاولى مباشرة مع زميله المرحوم ابراهيم عبد القادر المازني ، على اصدار كتاب من عشرة اجزاء باسم « الديوان » يكتب كل واحد منها في كل جزء منه فصلاً أو فصولاً في نقد اديب شاعر تقليدي ، ولحسن الحظ أو سوءه لم ينشر العقاد والمازني غير جزئين فقط من هذا الكتاب في سنة ١٩٢١ ، وفيها حمل العقاد على أحمد شوقي حملة بالغة العنف بل مسرفة الى حد يكاد يختلط فيه الحق بالباطل

ولقد تناول الاستاذ العقاد عددا من قصائد شوقي كثرائه لمصطفى كامل وغيره بالنقد التفصيلي ليظهر ما يراه فيها من تفكك وسطحية في العاطفة ومبالغة وولوع بالاعراض دون الجواهر وتفكك في بناء القصيدة وانعدام للوحدة العضوية فيها حتى رأيناه يعيد تركيب أبياتها تقدما وتأخيرا دون ان تضطرب فيما يرى معانيها ، وهي وجهات نظر سبق ان ناقشناها في الجزء الاول من كتابنا عن « الشعر المصري بعد شوقي » كما ناقشناها بتفصيل اكبر في سلسلة مقالات كتبناها عن الاستاذ « العقاد ناقداً » في مجلة « المجلة » . ولكن النقد العام الذي وجهه الاستاذ العقاد لشعر شوقي كله هو اختفاء شخصية شوقي من شعره حيث قال « في شوقي ارتفع شعر الصنعة الى ذروته العليا وهبط شعر الشخصية الى حيث لا تتبين لمحة من الملامح ولا قسمة من القسرات التي يتميز بها انسان بين سائر الناس » وشعر الصنعة ليس على نهج واحد كله ، فمنه ما هو زيف فارغ لا يمت الى الطبيعة بواشجة ولا صلة وليس فيه الا لفظ ملقق وتقليد براء من الحس والذوق البراعة ، ومنه ما هو قريب الى الطبيعة ، ولكنه منقول من القسط الشائع بين الناس ، فليس فيه دليل على شخصية القائل ولا على طبعه لانه أشبه شيء بالوجوه المستعارة التي فيها كل ما في وجوه الناس ، وليس فيها وجه انسان . ومن هذه الصنعة كانت صنعة شوقي في جميع شعره ، فلو قرأته وحاولت ان تستخرج من ثناياه انسانا اسمه شوقي يخالف الاناس الآخرين من انشاء طبقة وجيله لاعياك

العثور عليه ، ولكنك قد تجد هناك قلباً تسميه ما شئت من الأسماء ، وشوقي اسم واحد من سائر هذه الأسماء ، وليس هذا بشعر النفس الممتازة ولا بشعر النفس الخاصة ان اردنا ان فضيق معنى الامتياز . وليس هو من اجل ذلك بالشعر الذي هو رسالة الحياة ونموذج الطبيعة وانما ذاك ضرب من المصنوعات غلا او رخص على هذا التسويم « وهذا هو الرأي العام الذي أجمله الاستاذ العقاد في الفصل الذي كتبه عن احمد شوقي في كتابه « شعراء مصر وبيئاتهم في الجليل الماضي » وذلك بعد ان كان قد كتبه وفصله بأسلوب اشد عنفا في الفصول التي كتبها عن شوقي في الجزئين اللذين صدرا سنة ١٩٢١ من كتاب « الديوان » .

ولقد يكون في نقد الاستاذ العقاد كثير من الصدق من حيث وصفه لطبيعة شعر شوقي ، ولكن القضية العامة فيها نظر كما يقول الفقهاء ، فهناك شعر عالمي لا تتضح فيه على أي وجه شخصية قائله ولا يستطيع قارئه ان يلتقط منه ملامح هذا القائل ، وفي مقدمة هذا الشعر اشعار هوميروس نفسه ، ولكن الخلاف قد يثور حول الشعر الغنائي اي شعر القصائد وهو الفن الشعري الذي برع فيه الرومانسيون بنوع خاص ودعوا الى ان يكون هذا الفن تعبيراً عن وجدان قائله الذاتي . ويلوح ١٠ ان الاستاذ العقاد وزميله شكري والمازني قد تأثروا بنوع خاص بالشعر والنقد الرومانسيين اللذين كانا سائدين في مرحلة شبابهم ، ولا أدل على ذلك من ان نرى شكري رائد هذه الجماعة يضع على غلاف الجزء الاول من ديوانه الصادر سنة ١٩٠٩ قوله :

ألا يا شاعر الفردوس. إن الشعر وجدان

وعلى اية حال فان شوقي اذا لم يكن قد تغنى وجدانه الفردي الا قليلا فانه قد حاول دائماً أن يغني وجدان عصره ومجتمعه وفقاً لظروف حياته الخاصة والعامة التي اوضحناها فيما سبق وهي ظروف كنا نرجو في مواقف

كثيرة ان لو استطاع مقاومتها ، ولكن كل ذلك لا يقدر في طاقته الشعرية
الفذة وفخامة لغته الشعرية وجهارة موسيقاه وسحر ايقاعها الذي فتن الامة
العربية كلها حتى جرى شعره على كل لسان .

وعندما اخذ شوقي يؤلف المسرحيات الشعرية راينا النقاد وفي طليعتهم
الاستاذ العقاد يلاحقونه أيضاً وقد جمع الاستاذ العقاد فصوله النقدية عن
مسرحية « قبيز » في كتيب نشره باسم « قبيز في الميزان » ولم يتناول
الاستاذ العقاد نقد هذه المسرحية من الناحية الدرامية التي يلوح ان الاستاذ
العقاد لم يشغل نفسه بدراستها والعناية بها ، بل وجه نقده الى ما سماه جهل
شوقي بالتاريخ وركاكة شوقي الشعرية ، وهو نقد لم نستطع ان نقره عليه في
كتابنا عن « مسرحيات شوقي » حيث رأينا أن ما يستحق النقد في مسرحيات
شوقي هو ضعف الناحية الدرامية لا المباحكات التاريخية أو المباحكات الشعرية
مع شاعر كأحمد شوقي لا يستطيع أحد ان ينكر اتقانه لصناعته كشاعر بل
ونبوغه فيها .

وأما انتاج شوقي النثري سواء كان في القصص الاربعة التي ذكرناها او في
مجموعة الفصول التي جمعت له في « اسواق الذهب » فلم تحظ من النقاد
والدارسين بعناية كبيرة لأن شعره غطى عليها واحتكر دونها الانظار .
ونثره على أية حال محاكاة لأسلوب المقامة القديم دون أن يصل الى مستواه
عند الهمداني او الحريري . وهو على أية حال لم يعد يلائم العصر ولا يتمشى
مع ذوقه ، وحسب شوقي ان يذكر دائماً كشاعر فحل فضلا عن أمير لشعراء
العرب المحدثين .

نماذج من شعره

مختارات من قصيدة أنسلدسية

نظمها في منفاه باسبانيا وفيها يحن للوطن
العزير ويصف كثيراً من مشاهد ومعاهده .

يا نائح (الطلح^(١)) أشباه عوادينا نشجى لواديك أم نأسى لوادينا؟
ماذا تقصُّ علينا غير أن يداً قصت جناحك جالت في حواشينا!
رمى بنا البين أيكاً غير سامرنا أخا الغريب : وظلاً غير نادينا
كل رمته النوى! ريش^(٢) الفراق لنا سهماً ، وسلّ عليك البين سكيناً
إذا دعا الشوق لم نبرح بمُنْصَدِع من الجناحين عي لا يلبّينا
فإن يك الجنس يا بن الطلح فرقنا إن المصائب يجمعن المصابينا
لم تأل ماءك تحناناً ولا ظمأ ولا ادّكاراً ، ولا شجواً أفانينا
تجرُّ من فنن ساقاً الى فنن وتسحب الذيل ترقاد المؤاسينا
أساة^(٣) جسمك شتّى حين تطلبهم فمن لروحك بالنطّس^(٤) العداوينا

* * *

(١) الطلح : واد بظاهر اشبيليا كان ابن عباد شديد الولع به .

(٢) ريش : من راس السهم ألصق عليه الريش .

(٣) الاساة : الاطباء .

(٤) النطس : الاطباء الخذاق .

آهًا لَنَا ! نَارَ حَيٍّ أَيْكَ^(١) بَأَنْدَلَسَ
 رَسْمَ وَقَفْنَا عَلَى رَسْمِ الْوَفَاءِ لَهُ
 لِفَتْيَةٍ لَا تَنَالُ الْأَرْضُ أَدْمُعَهُمْ
 لَوْ لَمْ يَسُودُوا بَدِينَ فِيهِ مَنَبْهَةٌ^(٢)
 لَمْ نَسْرِ مِنْ حَرَمٍ إِلَّا إِلَى حَرَمٍ
 لَمَّا نَبَا الْخُلْدَ نَابَتْ عَنْهُ نَسْخَتُهُ
 نَسْفِي ثَرَاهِمُ ثَنَاءً ، كَلِمَا نُسِرَتْ
 كَادَتْ عَيُونَ قَوَافِينَا تَحْرُكُهُ
 لَكِنْ مِصْرَ وَإِنْ أَغْضَتْ عَلَى مِيقَةٍ^(٣)
 عَلَى جَوَانِبِهَا رَفَّتْ تَمَائِئُنَا
 مَلَاعِبَ مَرَحَتْ فِيهَا مَارِبُنَا
 وَمَطْلَعُ لِسْعُودٍ مِنْ أَوَاخِرِنَا
 يَنْتَافِلُ نَحْلُ مَنْ رَوْحٍ^(٤) يَرَاوَحُنَا
 كَأَمْ مُوسَى ، عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَكْفُلُنَا
 وَأَنْتَ حَلَلْنَا رَفِيفًا^(٥) مِنْ رَوَابِينَا
 نَجِيشَ بِالْذَمِّ ، وَالْإِجْلَالَ يَثْنِينَا
 وَلَا مَفَارِقَهُمْ إِلَّا مُصْلَتِينَا^(٦)
 لِلنَّاسِ كَانَتْ لَهُمْ أَخْلَاقُهُمْ دِينَا
 كَالْحَرَمِ مِنْ (بَابِلَ) سَارَتْ (لِدَارِينَا)^(٧)
 تَمَاطِلُ الْوَرْدِ (خَيْرِيًّا)^(٨) وَ(نَسْرِينَا)
 دَمُوعُنَا نُظِّمَتْ مِنْهَا مَرَاثِينَا
 وَكِدْنَ يَوْقِظُنَ فِي التَّزْبِ السَّلَاطِينَا
 عَيْنُ مِنَ الْخُلْدِ بِالْكَافُورِ تَسْقِينَا
 وَحَوْلَ حَافَاتِهَا قَامَتْ رَوَاقِينَا^(٩)
 وَأَرْبُوعٌ أُنِسَتْ فِيهَا أَمَانِينَا
 وَمَغْرِبٌ لَجْدُودٍ^(١٠) مِنْ أَوَالِينَا
 مِنْ بَرٍّ مِصْرَ وَرِيحَانٍ يَغَادِينَا
 وَبِاسْمِهِ ذَهَبَتْ فِي الْيَمِّ تَلْقِينَا^(١١)

(١) الأيك : الشجر الكثيف الملتف .

(٢) الرفيف : الخفيف .

(٣) يقصد بهم ملوك الأندلس . (٤) منبهة : أي شرف ورفعة .

(٥) بابل ودارينا : مدينتان مشهورتان بجودة الخمر .

(٦) خيريا ونسرينا : نوعان من الزهر .

(٧) المقة : المحبة .

(٨) الرواق : واحدها راقية وهي التي ترقى الصبي إذا كان به سحر .

(٩) الجددود : الحظوظ . (١٠) الجودود : الرحمة والرزق .

(١١) شبه مصر حين ضاقت به على الرغم منها فركب البحر وخرج الى النفى كأم موسى عليه السلام حين ألقته في اليم صبيًا وسألت الله أن يكفله .

ومصرُ كالكرمِ ذي الاحسان : فأكهة

لحاضرين وأكواب لبادينا

يا ساريَ البرق يرمي عن جوانحنا بعد الهدوء ويهيئ عن مآقينا
لما تفرق في دمع السماء دماً هاج البكا فخصبتنا الأرض باكيننا
الليل يشهد لم تهتِك دياجيه على نيام ولم تهتف بساليننا
والنجم لم يرنا إلا على قدم قيام ليل الهوى للعهد راعينا
كزفرة في سماء الليل حائرة مما نردد فيه حين يَضوينا
بالله إن جُبْتَ ظلماء العُباب على نجائب النور محدواً (يجرينا)
ترد عنك يدها كلَّ عادية إنساً يَعْتَنَ فساداً أو شياطينا
حتى حوتك سماء النيل عالية على الغيوث وإن كانت ميامينا
واحزرتك شفوف^(١) اللازورد على وشي الزبرجد من أفواف واديننا
وحازلك الريف أرجاء مؤرجة ربت خمائل واهتزت بساتينا
فقف إلى النيل واهتف في خمائله وانزل كما نزل الطلّ الرياحينا
وأس ما بات يندوى من منازلنا بالحادثات ويضوى من مغانينا

* * *

ويا مُعْطِرة الوادي سرت سحرا فطاب كلُّ طروح من مرامينا
ذكية الذيل لو خلنا غلاتها قميص يوسف لم نحسب مغالينا
جشمت شوك الشرى حتى أتيت لنا بالورد كتباً وبالريثا عناوينا
فلو جزيْنَاك بالأرواح غالية عن طيب مسراك لم تنهض جوازينا
هل من ذبولك مسكي نحمله غرائب الشوق وشياً من أمالينا
إلى الذين وجدنا ودّ غيرهم دنيا وودّهم الصافي هو الديننا

(١) الشفوف واحدها شف : الثوب الرقيق ، واللازورد : حجر شفاف أزرق ، والأفواف يريد بها الخمائل .

نكبة دمشق

قيمت في حفلة أقيمت لإعانة منكوبي سوريا بتماترو حديقة
الأزبكية في يناير سنة ١٩٢٦ .

سلام من صبا (بَرَدَى) (١) أرقُ ودمع لا يكفكف يا دمشقُ
ومعذرةُ السراعةِ والقوافي جلال الرزء (٢) عن وصف يَدِ
وذكرى عن خواطرها لقلبي إليك تلفتُ أبدأ وخفتُ (٣)
وبي مما رمتك به الليالي جراحاتُ لها في القلب عمق
دخلتُك والأصيل له اثتلاقُ (٤) ووجهك ضاحك القسبات طلق
وتحت جنانك الأنهار تجري وملء رباك أوراق وورق (٥)
وحولي فتيةٌ غرٌ صباح لهم في الفضل غاياتُ وسبق
على لَهواتهم (٦) شعراء لسن (٧) وفي أعطافهم خطباء شدق (٨)
رواة قصائدي فاعجب لشعري بكل محلة يرويه خلق
غمزت إباءهم حتى تَلظتْ أنوف الأسد واضطرم (٩) المدق (١٠)
وضج من الشكيمة (١١) كلُّ حرٍّ أبيٍّ من أميةٍ فيه عتق (١٢)

-
- (١) بردى : نهر دمشق . (٢) الرزء : المصيبة . (٣) خفق : خفوق .
(٤) اثتلاق : من اثتلق لمع وأضاء . (٥) الورق : جمع ورقاء هي الحمامة .
(٦) لهوات : جمع لهاة وهي اللحمه المشرفة على الحلق في أقصى مقف الفم .
(٧) لسن : من لسن الرجل فصيح أو تنهى في الفصاحة والبلاغة .
(٨) شدق : جمع أشدق أي بليغ مفوه كريم .
(٩) اضطرم ، من اضطرمت النار : اشتعلت . (١٠) المدق : قصبه الانف .
(١١) الشكيمة من اللجام : الحديد الممتدة في فم الفرس .
(١٢) العتق : الكرم وخلوص الأصل .

لحاما الله أنباء توالى على سمع الولي^(١) بما يشق
يُفصلها^(٢) الى الدنيا بريد ويُجملها^(٣) الى الآفاق بَرَقْ
تكاد لروعة الاحداث^(٤) فيها تُخال من الخرافة وهي صدق
وقيل معالم التاريخ دُكَّتْ وقيل أصابها تلف وحرَقْ
ألست دمشق للإسلام ظئراً^(٥) ومُرْضِعةُ الأبوّة لا تُعق
صلاح الدين تاجك لم يُجمل لها من سرحك^(٦) العلوي عرق
سماؤك من حلى الماضي كتاب وأرضك من حلى التاريخ رق^(٧)
بنيت الدولة الكبرى ومُلْكا غبارُ حضارته لا يُشق
له بالشام أعلامٌ وعُرسٌ بشائره بأنْدلسٍ تُدَقْ

* * *

رباعُ الخلد ويحك ما دهاها أحقُّ أنها درست أحق
وهل غُرِفَ الجنانُ منضدات^(٨) وهل لنعيمين كأمس نسق
وأين دُمى^(٩) المقاصير^(١٠) من حِجَالٍ مُهتَكةٍ وأستارٍ نُشَقْ

(١) الولي : الحب والصديق

(٢) فصل : بين

(٣) يَجمَل : من اجمل الكلام : فصله وبينه

(٤) الاحداث : المصائب

(٥) الظئر : المُرْضِعة

(٦) السرح : الشجر العظام

(٧) الرق : جلد رقيق يكتب فيه

(٨) منضد : منسق

(٩) الدمى : واحدها دمية وهي الصورة المنقشة

(١٠) المقاصير : واحدها مقصورة وهي الحجر

بَرَزْنُ فِي نَوَاحِي الْأَيْكَ نَارٌ
 إِذَا رُمِنَ السَّلَامَةُ مِنْ طَرِيقٍ
 بَلِيلٍ لِلْقَذَائِفِ وَالْمَنَايَا
 إِذَا عَصَفَ الْحَدِيدُ احْمَرَّتْ أَفْقُ
 سَلَى مِنْ رَاعٍ غَيْدَكَ بَعْدَ وَهْنٍ^(١)
 وَلِلْمُسْتَعْمِرِينَ وَإِنْ الْأَنْوَا
 رِمَاكِ بِطَيْشِهِ وَرَمَى فَرَنْسَا
 إِذَا مَا جَاءَهُ 'طَلَابُ' حَقٍ
 دَمُ الثَّوَارِ تَعْرِفُهُ فَرَنْسَا
 جَرَى فِي أَرْضِهَا ، فِيهِ حَيَاةٌ
 بِلَادَ مَاتَ فَتَيْتَهَا لَتَحْيَا
 وَحُرَّتِ الشُّعُوبُ عَلَى قَتَاهَا
 بَنِي سُورِيَّةَ اطَّرَحُوا الْأَمَانِي
 فَمَنْ خَدَعَ السِّيَاسَةَ أَنْ تُغَرَّوْا
 وَكَمْ صَيْدٍ^(٥) بِدَالِكَ مِنْ ذَلِيلٍ
 'فَتُوقُ' الْمَلِكِ تَحْدُثُ ثُمَّ تَمْتَضِي
 نَصَحْتُ وَنَحْنُ 'مُخْتَلِفُونَ' دَاراً
 وَيَجْمَعُنَا إِذَا اخْتَلَفَتْ بِلَادُ

وَخَلْفَ الْأَيْكَ أَفْرَاخُ تَرَقَّ
 أَتَتْ مِنْ دُونِهِ لَلْمَوْتِ طَرَقُ
 وَرَاءَ سَمَائِهِ خُطْفُ وَصَعَقُ
 عَلَى جَنْبَاتِهِ وَاسْتَوْدَ أَفْقُ
 أَبِينِ فَوَادِهِ وَالصَّخَرِ قَرَقُ
 قُلُوبِ كَالْحَجَارَةِ لَا تَرَقُ
 أَخُو حَرْبٍ بِهِ صَلَفُ وَحُمُقُ
 يَقُولُ عَصَابَةٌ خَرَجُوا وَشَقُوا
 وَتَعْلَمُ أَنَّهُ نُورٌ وَحَقُّ
 كَمُنْهَلٍ^(٢) السَّمَاءِ وَفِيهِ رِزْقُ
 وَزَالُو دُونَ قَوْمِهِمْ لِيَبْقُوا
 فَكَيْفَ عَلَى قَتَاهَا تُسْتَرْقُ^(٣)
 وَأَلْقُوا عَنْكُمْ الْأَحْلَامَ أَلْقُوا
 بِالْقَابِ الْإِمَارَةِ وَهِيَ رِقُّ^(٤)
 كَمَا مَالَتْ مِنَ الْمَصْلُوبِ 'عُنُقُ'
 وَلَا يَنْضِي لِمُخْتَلِفِينَ فَتَقُ
 وَلَكِنْ 'كَلْنَا' فِي الْهَمِّ شَرْقُ
 بَيَانٍ غَيْرِ مُخْتَلَفٍ وَنُطْقُ

(١) الوهن : نصف الليل أو بعده بساعة

(٢) منهل السماء : أي قطره

(٣) تسترق : أي تستعبد

(٤) رِق : عبودية

(٥) الصيد : ميل العنق وهو يضرب للكبر

وَقَفَّضْتُمْ بَيْنَ مَوْتٍ أَوْ حَيَاةٍ
وَلِلْأَوْطَانِ فِي دَمِ كُلِّ حَرٍّ
وَمَنْ يَسْقِي وَيَشْرَبُ بِالْمَنَايَا
وَلَا يَبْنِي الْمَالِكَ كَالضَحَايَا
فَفِي الْقَتْلِ لِأَجْيَالِ حَيَاةٍ
وَلِلْحَرِيَةِ الْحَمَاءِ بَابُ
جَزَاكُمْ ذُو الْجَلَالِ بَنِي دِمَشْقِ
نَصَرْتُمْ يَوْمَ مِخْنَتِهِ أَخَاكُمْ
وَمَا كَانَ الدُّرُوزُ قَبِيلَ^(٢) شَرٍّ
وَلَكِنْ ذَاذَةٌ^(٣) وَوَقْرَاءُ ضَيْفٍ
لَهُمْ جَبَلٌ أَشَمُّ لَهُ شَعَفٌ
لِكُلِّ لَبِوءَةٍ وَلِكُلِّ شَيْبَلٍ
كَأَنَّ مِنَ السَّمَوَاتِ^(٤) فِيهِ شَيْئًا

فَإِنْ رَمْتُمْ نَعِيمَ الدَّهْرِ فَاشْتَبُوا
يَدُ سَلَفٍ وَدِينَ مُسْتَحِقٍّ
إِذَا الْأَحْرَارُ لَمْ يُسْقُوا وَيَسْقُوا !
وَلَا يُدْنِي الْحَقُوقَ وَلَا يُحِقُّ
وَفِي الْأَسْرِ فِدْيٌ لَهُمْ وَعَتَقٌ^(١)
بِكُلِّ يَدٍ مُضْرَجَةٍ يُدَقُّ
وَعِزُّ الشَّرْقِ أَوَّلُهُ دِمَشْقُ
وَكُلُّ أَنْحٍ بَنَصْرٍ أَخِيهِ حَقُّ
وَإِنْ أُخِذُوا بِمَا لَمْ يَسْتَحِقُّوا
كَيَنْبُوعِ الصَّفَا خَشِنُوا وَرَقَّتْ
مَوَارِدُ فِي السَّحَابِ الْجَوْنِ بُلُقُ
نِضَالٌ دُونَ غَايَتِهِ وَدِشْقُ
فَكُلِّ جِهَاتِهِ شَرَفٌ وَخُلُقُ

(١) العتق : الحرية

(٢) القبيل : جمع قبيلة وهي العشيرة

(٣) الذاذة : جمع ذائد وهو الحسام

(٤) السموات : هو السموات بن عادياء اليهودي صاحب القصيدة التي مطامها :

إذا المرء لم يدنس...

الرحلة الى الاندلس

اختلاف النهار والليل يُنسي اذكرا لي الصبا وايام أنسي
وصيفا لي ملاوة^(١) من شباب صُورت من تصوّرات ومَسَّ
عصفت كالصَّبَا^(٢) اللعوب ومرت سِنَة^(٣) حُلُوةٌ ولذّة خَلَسَ^(٤)
وسلا مصرَ هل سلا القلب عنها أو أسا^(٥) جُرُحه الزمان المؤسي
كلما مرت الليالي عليه رقّ والعهد في الليالي تُقَسِّي^(٦)
مُسْتَطار^(٧) إذا البواخر رَنَّتْ^(٨) أول الليل أو عوت بعد جرس^(٩)
راهب^(١٠) في الضلوع للسفن فطن^(١١) كلما تُرْن شاعن بنقس^(١٢)
يا ابنة اليم^(١٣) ما أبوكِ بخيلٌ ما له مولعاُ بمنع وحبس
أحرامٌ على بلبله الدو حُ حلالٌ للطير من كل^(١٤) جنس
كل دار أحق بالأهل إلا في خبيث من المذاهب رجس^(١٥)
نَفْسِي^(١٦) مِرْجَلٌ وقلبي شِراعٌ بها في الدموع سيري وأرسي
واجعلي وجهك (الفنار) ومجرا كيد (الثغر) بين (رمل) و (مكس)
وطني لو شَغِلْتُ بالخلد عنه نازعتني إليه في الخلد نفسي

-
- (١) الملاوة : البرهة من الدهر (٢) الصبا : ريع مهيبها من مطلع الثريا الى بنات نعش
(٣) السنة : النعاس (٤) خلس الشيء : أخذه في نهزة ومخاتلة
(٥) أسا الجرح : داواه (٦) قساه تقسيه : اي صيره قاسيا
(٧) مستطار : استطير الشيء : طير وانتشر (٨) رن : اي صاح ورفع صوته بالبكاء
(٩) الجرس : الصوت
(١٠) الراهب : هو من تبتل لله واعتزل عن الناس الى الدير طلبا للعبادة ويشبه به القلب
(١١) فطن للشيء : اي حذق به (١٢) النقس : ضرب النواقيس
(١٣) اليم : البحر (١٤) الدوح : جمع دوحة وهي الشجرة العظيمة
(١٥) الرجس : المأثم (١٦) المرجل : القدر من الحجارة والنحاس

وهنا (١) بالفؤاد في سلسبيل
شهد الله لم يغب عن جفوني
يصبح الفكرُ و (المسلة) ناد
وكأني أرى الجزيرة أَيْكاً (٣)
هي (بلقيس) في الحماثل صرح (٥)
حسبها أن تكون للنيل عرساً
لبست بالأصيل حُلَّةً وشي
قدَّها النيل فاستحت فتواتر
وارى النيل (كالعقيق) (١٠) بوادي
ابن ماء السماء ذو الموكب الفخم
لا ترى في ركابه غير مُثنٍ

ظمأً للسواد (٢) من (عين شمس)
شخصه ساعة ولم يخل حسي
يه و (بالسَّرحة الزكية) يُمسي
نَغَمَت طيره بأرخم جرس (٤)
من عباب (٦) وصاحب غير نكس (٧)
قبلها لم يُجنَّ يوماً بعرس
بين صنعاء (٨) في الثياب وقس (٩)
منه بالجسر بين عُري ولبس
له وإن كان كوثر المتحسي (١١)
الذي يحسُرُ العيون ويُحسي (١٢)
بجميل وشاكر فضل غرس

-
- (١) هفا : أي أسرع
(٢) السواد : ما حول البلدة من قرى
(٣) الأيك : الشجر الكثير الملتف ، وقبل الغيضة تنبت السدر والأراك ونحوهما من ناعم الشجر .
(٤) الجرس : الصوت أو خفيه
(٥) الصرح : القصر وكل بناء عال
(٦) العباب : الخوصة ، والعباب معظم السيل ، والعباب ارتفاعه وكثرته
(٧) النكس : الرجل الضعيف الذي لا خير فيه
(٨) صنعاء : قصبة بلاد اليمن ، وقرية بباب دمشق
(٩) ثوب قسي وتكسر قافه ، منسوب الى قس وهو موضع بين العريش والفرعاء من ارض مصر .
(١٠) العقيق : كل سيل شقه ماء السيل ، ويعني بالعقيق هنا عقيق المدينة وهو معروف
(١١) المتحسي : أي الشارب
(١٢) يحسي : من خسا البصر كل وأعيا

وأرى (الجيزة) الحزينة ثكلى لم تفق بعد من مناحة (رمسي)^(١)
أكثرت ضجة السواقى عليه وسؤال اليراع^(٢) عنه بهمس
وقيام النخيل ضفّرن شعراً وتجردن عبر طوق وسكس^(٣)
وكان الاهرام ميزان فرعو ن بيوم على الجبابر نحس
أو قناطره تألق فيها ألف جاب^(٤) وألف صاحب مكس^(٥)
روعة في الضحى ملاعب جنّ حين يغشى الدجى حماها ويفسي^(٦)
و (رهين المال) أفطس إلا أنه صنع جنّة غير فطس^(٧)
تتجلى حقيقة الناس فيه سبغ الخلق في أسارير أنسي
لعبّ الدهر في ثراه صيبا واليالي كواعبا غير عنس^(٨)
ركبت صيّد^(٩) المقادير عينيه لنقيد واخلبيه لفرس^(١٠)
فأصابت به الممالك (كسرى) (وهرقلا) (والعبقري الفرنسي)
يا فؤادي لكل أمرٍ قرارٌ فيه يبدو وينجلي بعد لبس
عقلت^(١١) بلّة الأمور عقولا كالت الحوت طول سبخ وغس^(١٢)

(١) رمسي : أي رمسيس

(٢) اليراع : القصب

(٣) سلسلت النخلة سلساً : ذهب كرهها

(٤) جاب : الجابي الذي يجمع الخراج

(٥) المكس : دراهم كانت تؤخذ من بائعي السلع في الاسواق في الجاهلية

(٦) يفسي : يظلم

(٧) فطس الرجل : تطامنت قصبة أنفه وانتشرت في وجهه فهو أفطس

(٨) عنس جمع عانس وهي الجارية التي طال مكثها في أهلها بعد ادراكها ولم تنزوج

(٩) صيد : واحدها صائد

(١٠) الفرس : الافتراس

(١١) عقلت : قيدت

(١٢) غس في البلاد غسا : دخل فيها رمضى قدماً

غرقت حيث لا يصاح بطاف أو غريق ولا يصاح لحس
فلك يكسف الشمس نهارا ويسوم البـدور ليلة وكس^(١)
ومواقيت للأمور اذا ما بلغت الامور صاحت ليعكس
دول كالرجال مرتينات بقيام من الجدود وتعس
وليمال من كل ذات سوار لطمت كل رب^(٢) (روم) (وفرس)
سدّدت بالهلال قوسا وسلّت خنجرا ينفذان من كل توس
حكمت في القرون (خوفو) و (دارا) وعفت^(٣) (واثلا) والوت (بعبس)
ابن (مروان) في المشارق عرش أموي وفي المغارب كرسي^(٤)
سقيمت شمسهم فردّ عليها نورها كل ثاقب الرأي نطس^(٥)
ثم غابت وكل شمس سوى هاتيك تبلى وتنطوي تحت رمس^(٦)
وعظ البحترى (إيران (كسرى) وشفتي^(٧) القصور من (عبد شمس)
رب ليل سريت والبرق طرفي وبساط طويت والريح عنسي^(٨)
أنظم الشرق في (الجزيرة) بالغر ب وأطوي البلاد حزنأ^(٩) لدّمس^(١٠)
في ديار من الخلائف^(١١) درس ومنار^(١٢) من الطوائف طمس

(١) ليلة الوكس : أي ليلة دخول القمر في نجم منحوس

(٢) عفت : درست

(٣) كرسي : أي عرش

(٤) نطس : أي عالم

(٥) الرمس : القبر

(٦) شفتي : أي وعظتي هي ايضاً وعظا شافيا

(٧) العنس : الناقة

(٨) الحزن : ما غلظ من الارض

(٩) الدّمس : المكان السهل ليس برمل ولا تراب

(١٠) الخلائف: جمع خليفة

(١١) المنارة : العلم يحمل للطريق

وربى كلجنان في كنف الزيتو لم يرعني سوى ثرى قرطبي
يا وقي الله ما أصبح منه قرية لا تعد في الارض كانت
غشيت ساحل المحيط وغطت ركب الدهر خاطري في ثراها
فتجلت لي القصور ومن في ماضفت^(٥) قطفي الملوكة على نذ
وكاني بلغت للعلم بيتا قدسا في البلاد شرقا وغربا
وعلى الجملة الجلالة و (النا يُنزل التاج عن مفارق (دون
سنة من كرى وطيف أمان وإذا الدار ما بها من أنيس
ورقيق من البيوت عتيق ن خضر وفي ذرا الكرم طلس^(١)
لمست فيه عبرة الدهر خمسي وسقى صفوة الحيا ما أمسي
تمسك الأرض أن تميد وترسي لجة الروم من شراع وقلنس^(٢)
فأتى ذلك الحيمى بعد حدس^(٣) بها من العز في منازل قعس^(٤)
ل المعالي ولا تردت بنجس فيه مال العقول من كل درس
حججه القوم من فقيه وقس صر نور الخيس تحت الدرفس^(٦)
ويحلي به جبين (البرنس) وصحا القلب من ضلال وهجس^(٧)
وإذا القوم ما لهم من محس^(٨) جاوز الألف غير مذموم حرس^(٩)

(١) طلس : واحدا اطلس وهو ما ألونه سود تخالطه غبرة

(٢) قلنس : حبل السفينة

(٣) الحدس : السير على غير هداية

(٤) القعس : العز الثابت

(٥) ضفت : من ضفا : سبغ واتسع

(٦) الدرفس : العلم الكبير

(٧) الهجس : كل ما وقع في خلد الانسان

(٨) محس : اي حاس بها

(٩) الحرس : الدهر

أثر من (محمد) 'وتراث' صار (الروح) ذي الولاء الأمس*^(١١)
بلغ النجم ذروةً وتناهى بين (نهلان)^(١٢) في الأساس و(قدس)^(١٣)
مرمر تسبح النواظر فيه ويطول المدى عليها فترسي
وسوار^(١٤) كأنها في استواء ألفت الوزير^(١٥) في عرض طرس
فترة الدهر قد كست سطورها^(١٦) ما اكتسى الهدب من فتور ونعس
ويحها كم تزينت^(١٧) لعلم واحد الدهر واستعدت الخمس
وكان الرفيف^(١٨) في مسرح العيد من ملاء مُدُنرات الدِمَقْس^(١٩)
وكان الآيات في جانبيه يتزلن من معارج^(٢٠) 'قدس'
مينبر تحت (منذر)^(٢١) من جلال لم يزل يكتسيه أو تحت ('قس')
ومكان الكتاب يغريك ريًا ورده^(٢٢) غائبًا فتدنو للشمس
صنعة^(٢٣) (الداخل) المبارك في القر ب وآل له ميامين 'شمس'^(٢٤)

-
- (١) الأمس : الأقرب
 - (٢) نهلان : جبل بالعالية
 - (٣) قدس : جبل عظيم بنجد
 - (٤) السواري : واحدتها سارية وهي الاسطوانة « العمود »
 - (٥) الوزير : يعني به ابن مقلة المشهور بحودة الخط
 - (٦) سطورها : صفوفها
 - (٧) ويحها كم تزينت لعلم : أي لدرس عالم واستعدت لإقامة الصلوات الخمس
 - (٨) الرفيف : السقف
 - (٩) الدِمَقْس : الحُرير
 - (١٠) المعارج : واحدتها معرج وهو السلم والمصعد
 - (١١) منذر : هو قاضي الأندلس منذر المعروف بالعدل والزهد
 - (١٢) ريًا ورده : أي رائحة ورده
 - (١٣) (الداخل) : هو عبد الرحمن بن معارية بن هشام مؤسس الدولة الأموية بالأندلس
 - (١٤) الشمس : الأباة

من (لُحراء) جُلت بغير الـ
كسنا البرق لو محاذ الضوء لحظاً
حصن (غرناطة) ودار بني (الأحـ
جلل النالج دونها رأس (شيري)
سرمـد شيبه ولم أر شيباً
مشت الحادئات في غرف (الحمد
هتكت عزّة الحجاب وفضت
عرصات تخلت الخيل عنها
ومغان على الليالي وضاء
لا ترى غير وافدين على التـا
نقلوا الطرف في نصارة آس
وقباب من لازوردٍ وتبر
وخطوط تكفلت المعاني
وترى مجلس السباع خلاه
لا (الثريا) ولا جوارى الثريا
مرمر قامت الأسود عليه
تنثر الماء في الحياض جماناً
آخر العهد بالجزيرة كانت
فتراتها ، تقول : راية جيش

دهر كالجرح بين بُرء وُنكس
لحتها العيون من طول قيس
مر (من غافل ويقظان ندس^(١)
فبدا منه في عصائب برس^(٢)
قبله يرجى البقاء ويُنسي
راء) مشي النعي في دار عرس
سُدّة الباب من سيمر وأنس
واستراحت من احتراس وعَس^(٣)
لم تجد للعشي تكرار مس
ريخ ساعين في خشوع ونكس
من نقوش وفي عَصارة ورس^(٤)
كالرُبى الشّم بين ظل وشمس
ولألفاظها بأزين لبس
مقفر القاع من ظباء وخنس
يتنزلن فيه أقمار إنس
كلّة الظُفر لينات المحسّ
يتنزي على ترائب مئلس
بعد عرك من الزمان وضرس^(٥)
باد بالأمس بين أسر وحس^(٦)

(١) الـندس : الفهم

(٢) عصائب برس : أي بيض كالقطن

(٣) الامس : احتراس الليل

(٤) الورس : نبات احمر اللون

(٥) الضرس : من ضرس الزمان القوم، اشتد عليهم

(٦) الحس : القتل

ومفاتيحها مقاليد ملكٍ
خرج القومُ في كتائبٍ صمٍ
ركبوا بالبحار نعشا وكانت
ربّ بانٍ لهادمٍ وجُوعٍ
إمرة الناسِ همّةٌ لا تأتِي
وإذا ما أصاب بنيان قومٍ
يا دياراً نزلتُ كالخلد ظيلاً
محسّناتِ الفصول لا ناجر^(٢) في
لا تحس العيونُ فوق رُبّاهما
كُسيّتِ افرُخي بظلمك ريشاً
هم بنو مصر لا الجميل لديهم
من لسانٍ على ثنائك وقفٍ
حسبهم هذه الطلولُ عظامٍ
وإذا فاتك التفات إلى الما

باعها الوارث المضيع ببخس
عن حفاظٍ كموكب الدفن خرس
تحت آبائهم هي العرش أمس
لمشيتٍ ومحسنٍ لمُخسٍ
لجبانٍ ولا تسنّى لجبس^(١)
وهي خُلقت فإنه وهي أنس
وجنى دانيا وسلسال أنس
ها بقيظ ولا بُجادى بقَرس^(٣)
غير حورٍ حو^(٤) المراشف^(٥) للعس^(٦)
وربّا في ربّك واشتد غرسي
بمُضاعٍ ولا الصنيع بمُضي
وحنّانٍ على ولانك حنّس
من جديد على الدهور ودُرس
ضي فقد غاب عنك وجه التأسّي

(١) الجبس : الجبان .

(٢) شهر رجب أو صفر أو كل شهر من شهور الصيف .

(٣) بقرس : ببارد .

(٤) حو المراشف : أي سمر الشفاه وهو مستعمل من النساء .

(٥) المراشف الشفاه .

(٦) اللعس : سواد مستحسن في الشفة .

صقر قريش (عبد الرحمن الداخل)

موشح أفدلسي

من لِنِضْوٍ يَتَنَزَّى^(١) ألما برح الشوق به في الغلَس
حَنّ للبان وناجى العَلَمَا أين شرق الأرض من أذلسِـ

★ ★ ★

بلبلٌ علّمه البينُ البيانُ بات في جبل الشجون ارتبكا
في سماء الليل مخلوعُ العِنان ضاقت الأرضُ عليه شبكا
كلما استوحش في ظل الجنان جُنّ فاستضحك من حيث بكى
ارتدى بُرنسه والتسّمَا وخطا خطوة شيخ مُرْعَسٍ^(٢)
ويُرى ذا حَدَبٍ إن جثّا فإن ارتد بدا ذا قَعَسٍ^(٣)

★ ★ ★

فمه القاني على لبّته كبقايا الدّم في نصل دَقِيق
مدّه فانشق من منبته من رأى شِقَتي مقصّ من عقيق
وبكى شجواً على شُعْبَتِهِ شجو ذات الشُكُل في السّتر الرقيق

(١) يتنزى : يتوثب .

(٢) المرعس : من رعس الرجل إذا مشى مشياً ضعيفاً من الإعياء .

(٣) انقعس : ضد الحذب وهو تواء الصدر .

سَلَّ مِنْ فِيهِ لِسَانًا عَنَّا^(١) ماضياً في البَثِّ لم يحتبس
وَتَرْتُهُ مِنْ غَيْرِ ضَرْبِ رَنْبَا فِي الدَّجَى أَوْ شَرَرُهُ مِنْ قَبَسِ

* * *

نَفَرْتُ لَوَعْتَهُ بَعْدَ الْهَدُوءِ والدجى بيت الجوى والبرحاً
يَتَعَايَا يَجْنَحُ وَيَنْوِءُ يَجْنَحُ مَذْهُوهُ مَا صَلَحَا
سَاءَهُ الدَّهْرُ وَمَا زَالَ يَسُوءُ مَا عَلَيْهِ لَوْ أَسَا مَا جَرَحَا
كَلِمَا أَدْمَى يَدَيْهِ نَدَمًا سَالَتَا مِنْ طَوْقِهِ وَالْبُرْنَسِ
كَفَنَيْتُ أَهْدَابَهُ إِلَّا دَمًا قَامَ كَالْيَاقُوتِ لَمْ يَنْبَجِسْ^(٢)

* * *

مَدَّ فِي اللَّيْلِ أَنْيُنَا وَخَفَقَ خَفَقَانُ الْقُرْطِ فِي جَنَحِ الشَّعَرِ
كَفَرَعْتَ مِنْهُ النَّوَى غَيْرَ رَمَقٍ فَضْلَةُ الْجُرْحِ إِذَا الْجَرْحُ نَسَغَ^(٣)
يَتَبَلَّشَى نَزَوَاتٍ فِي حُرْقٍ كَذِبَالٍ آخِرَ اللَّيْلِ اسْتَعَرَ
لَمْ يَكُنْ طَوْقًا وَلَكِنْ صَرَمًا مَا عَلَى كَلْبَتِهِ مِنْ قَبَسِ
رَحْمَةُ اللَّهِ لَهُ هَلْ عَلِمَا أَنْ تَلُكَ النَّفْسُ مِنْ ذَا النَّفْسِ

* * *

قَلْتُ لِلْبَلِّ وَلِلَّيْلِ عَوَادٍ مِنْ أَخُو الْبَثِّ فَقَالَ : ابْنُ فِرَاقٍ
قَلْتُ مَا وَادِيهِ قَالَ الشَّجْوُ وَادٍ لَيْسَ فِيهِ مِنْ حِجَازٍ أَوْ عِرَاقٍ
قَلْتُ لَكِنْ جَفَنهُ غَيْرَ جَوَادٍ قَالَ شَرُّ الدَّمْعِ مَا لَيْسَ يِرَاقٍ

(١) العنم : شجرة حجازية لها ثمرة حمراء يشبه به البنان المحضوب .

(٢) لم ينبجس : لم يتفجر .

(٣) يقال جرح نفاًر دأي جياش بالدم .

نَغْبِطُ الطَّيْرَ وما نَعْلَمُ ما هِيَ فِيهِ مِنْ عَذَابٍ بئسَ
فَدَعَ الطَّيْرَ وَحِظًا قَسَمًا صَيَّرَ الْأَيْكَ كَدُورَ الْأَنْسِ

* * *

نَاحِ إِذْ جَفَنَّا فِي أَسْرِ النُّجُومِ رَسْفًا^(١) فِي السُّهْدِ وَالدَّمْعِ طَلِيقِ
أَيُّهَا الصَّارِخُ مِنْ بَحْرِ الْهَمُومِ ما عَسَى يُغْنِي غَرِيقَ عَنْ غَرِيقِ
إِنْ هَذَا السَّهْمُ لِي مِنْهُ كُلُّوْهُ كَلْنَا نَازِحَ أَيْكَ وَفَرِيقِ
قَلْبِ الدُّنْيَا تَجِدُهَا قِسْمًا صُرِّفَتْ مِنْ أَنْعَمِ أَوْ أَبْؤُسِ
وَانْظُرِ النَّاسَ تَجِدُ مِنْ سَلَامٍ مِنْ سِهَامِ الدَّهْرِ شَجَّتَهُ الْقِسِي

* * *

يَا شَبَابَ الشَّرْقِ عَنَوَانَ الشَّبَابِ ثَمَرَاتِ الْحَسَبِ الزَّاكِي النَّسِيرِ
حَسْبُكُمْ فِي الْكُرْمِ الْحَضُّ اللَّثْبَابِ سِيرَةٌ تَبْقَى بَقَاءَ ابْنِي سَمِيرِ^(٢)
فِي كِتَابِ الْفَخْرِ (لِلدَّخْلِ)^(٣) بَابِ لَمْ يَلْجِهْ مِنْ بَنِي الْمُلْكِ أَمِيرِ
فِي الشَّمُوسِ الزُّهْرُ بِالشَّامِ انْتَمَى وَغَى الْأَقْمَارِ بِالْأَنْدَلُسِ
قَعْدَ الشَّرْقِ عَلَيْهِمْ مَأْتَمًا وَانْتَنَى الْغَرْبُ بِهِمْ فِي عُرْسِ

* * *

هَلْ لَكُمْ فِي نَبَأِ خَيْرِ نَبَأٍ حَلِيَّةٍ التَّارِيخِ مَأْثُورِ عَظِيمِ
حَلْ فِي الْأَنْبَاءِ مَا حَلَّتْ سَبَأُ مَنَازِلِ الْوُسْطَى مِنَ الْعَقْدِ النَّظِيمِ
مِثْلَهُ الْمَقْدَارِ يَوْمًا مَا خَبَأَ لَسْلِبِ التَّاجِ وَالْعَرْشِ كَظِيمِ

(١) رَسْفًا : تَقِيدًا .

(٢) ابْنِي سَمِيرِ : اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ .

(٣) الدَّخْلُ : هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الدَّخْلُ أَوَّلُ مَلُوكِ بَنِي أُمَيَّةٍ فِي الْأَنْدَلُسِ .

يُعْجِزُ الْقُصَّاصَ إِلَّا قَلَمًا فِي سَوَادٍ مِنْ هَوَى لَمْ يُنْغَمَسْ
يُؤْثِرُ الصَّدَقَ وَيُحْزِي عَظَمًا قَلْبَ الْعَالَمِ لَوْ لَمْ يُطْمَسْ

* * *

عَنْ عَصَامِي نَبِيلٍ مُعْرِقٍ فِي بُنَاةِ الْمَجْدِ أَبْنَاءِ الْفَخَّارِ
نَهَضَتْ دَوْلَتُهُمْ بِالْمَشْرِقِ نَهْضَةُ الشَّمْسِ بِأَطْرَافِ النَّهَارِ
ثُمَّ خَانَ التَّاجُ وَدَّ الْمَفْرِقِ وَنَبَتَ بِالْأَنْجُمِ الزُّهْرُ الدِّيَارِ
غَفَلُوا عَنْ سَاهِرٍ حَوْلَ الْحِمَى بَاسِطٍ مِنْ سَاعِدَيْهِ مُفْتَرَسٍ
حَامٍ حَوْلَ الْمَلِكِ ثُمَّ اقْتَحَمَا وَمَشَى فِي الدَّمِ مَشْيَ الضَّرَسِ

* * *

ثَارُ عَثَانَ لِمُرَوَّانٍ مَجَازٍ وَدَمُ السَّبْطِ^(١) أَثَارُ الْأَقْرَبُونَ
حَسَنُوا لِلشَّامِ ثَارًا وَالْحِجَازِ فَتَقَالَى النَّاسُ فِيمَا يَطْلُبُونَ
مَكْرَ سُوَّاسٍ عَلَى الدِّمَاءِ جَازٍ وَرُعَاةٍ بِالرَّعَايَا يَلْعَبُونَ
جَعَلُوا الْحَقَّ لَبْفِي سُلْطَانًا فَهُوَ كَالسُّتْرِ لَهُمُ وَالتُّرْسُ
وَقَدِيمًا بِاسْمِهِ قَدْ ظَلَمْنَا كُلَّ ذِي مِثْدَقَةٍ أَوْ جَرَسٍ

★ ★ ★

جُزَيْتَ مُرَوَّانَ^(٢) عَنْ آبَائِهَا مَا أَرَاقُوا مِنْ دِمَاءٍ وَدَمُوعٍ
وَمِنْ النَّفْسِ وَمِنْ أَهْوَائِهَا مَا يُؤَدِّيهِ عَنِ الْأَصْلِ الْفُرُوعِ
خَلَّتِ الْأَعْوَادُ مِنْ أَسْمَائِهَا وَتَغَطَّتْ بِالْمَصَالِبِ الْجُنُودُ

(١) يعني بالسبط : الحسين بن علي صلوات الله عليه .

(٢) يعني بمروان : بني مروان .

ظَلَمَتْ حَتَّى أَصَابَتْ أَظْلَمًا^(١) حَاصِدَ السِّيفِ وَبَيَّ الحُبَسِ
فَطِنًا فِي دَعْوَةِ الآلِ لَمَّا هَمَسَ الشَّائِي وَمَا لَمْ يَهْمَسْ

★ ★ ★

لَبِستَ بُرْدَ النَّبِيِّ النَّسِيرَاتِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ نُورًا فَوْقَ نُورِ
وَقَدِيمًا عِنْدَ مِرْوَانَ تِرَاثِ لَزَكِيَّاتٍ مِنَ الْأَنْفُسِ نُورِ
فَنَجَا الدَّاحِلَ سَبَحًا بِالْفُراتِ تَارَكَ الْفِتْنَةَ تَطْفَى وَتَنُورُ^(٢)
غَسَّ^(٣) كَالْحَوْتِ بِهِ وَاقْتَحَمَا بَيْنَ عِبْرِيهِ عَيْوَنَ الْحَرَسِ
وَلَقَدْ يَجْدِي الْفَقَى أَنْ يَعْلَمَا صَهْوَةَ الْمَاءِ وَمِثْنَ الْفَرَسِ

★ ★ ★

صَحَبَ الدَّاحِلَ مِنْ إِخْوَتِهِ حَدَّثَ خَاصَ الْغَمَارِ ابْنُ كَثْمَانَ
غَلَبَ الْمَوْجَ عَلَى قَسْوَتِهِ فَكَأَنَّ الْمَوْجَ مِنْ جُنْدِ الزَّمَانِ
وَإِذَا بِالْشَطِّ مِنْ شَقْوَتِهِ صَاحِحَ صَاحٍ بِهِ : نَلْتَ الْأَمَانِ
فَانْتَنَى مُتَخَذِعًا مُسْتَسْلِمًا شَاةٌ اغْتَرَّتْ بِعَهْدِ الْأَطْلَسِ^(٤)
خَضَبَ الْجَنْدُ بْنُ الْأَرْضِ دَمًا وَقُلُوبَ الْجَنْدِ كَالصَّخْرِ الْقَسِيِّ

★ ★ ★

أَيُّهَا الْبَائِسُ مُتٌ قَبْلَ الْمَمَاتِ أَوْ إِذَا شُتَّ حَيَاةُ فَالرَّجَا

(١) الْأَظْلَمُ هُنَا هُوَ أَبُو سَلَمٍ الْخُرَاسَانِيُّ صَاحِبُ دَعْوَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ وَقَدْ سَلَبَ بَنِي أُمَيَّةٍ مَلِكِيَّتَهُمْ .

(٢) تَارَتْ الْفِتْنَةُ : وَقَعَتْ وَانْتَشَرَتْ .

(٣) غَسَّ : دَخَلَ وَمَضَى .

(٤) الْأَطْلَسُ : الذَّنْبُ .

لا يَضِيقُ ذَرْعُكَ عِنْدَ الْأَزْمَاتِ إِنْ هِيَ اشْتَدَّتْ وَأَمْلَ فَرَجًا
ذَلِكَ الْدَاخِلُ لَأَقَى مُظْلِمَاتٍ لَمْ يَكُنْ يَأْمَلُ مِنْهَا مَخْرَجًا
قَدْ تَوَلَّى عِزَّهُ وَانْصَرَمَا فَفَضَى مِنْ غَدِهِ لَمْ يَبْأَسْ
رَامَ بِالْمَغْرِبِ مُلْكًا فَرَمَى أَبْعَدَ الْغَمْرِ وَأَقْصَى الْيَبَسِ

★ ★ ★

ذَاكَ وَاللَّهُ الْغَنَى كُلَّ الْغَنَى أَيَّ صَعَبٍ فِي الْمَعَالِي مَا سَلَكَ
لَيْسَ بِالسَّائِلِ إِنْ هُمْ مَتَى لَا وَلَا النَّاطِرُ مَا يُوحِي الْفَلَكَ
زَايِلُ الْمُلْكِ ذَوِيهِ فَآتَى مُلْكُكَ قَوْمٍ ضِعْوُهُ فَمَلَكَ
غَمَرَاتٍ عَارِضَتْ مَقْتَحِمًا عَالِي النَّفْسِ أَشْمُ الْمَعْطَسِ^(١)
كُلُّ أَرْضٍ حَلَّ فِيهَا أَوْ حَمَى مَنَزَلَ الْبَدْرِ وَغَابُ الْبَيْهَسِ^(٢)

* * *

نَزَلَ النَّاجِي عَلَى حُكْمِ النُّوَى وَتَوَارَى بِالشُّرَى مِنْ طَالِبِيهِ
غَيْرُ ذِي رَحْلٍ وَلَا زَادٍ سَوَى جَوْهَرٍ وَافَاهُ مِنْ بَيْتِ أَبِيهِ
قَرُّ لَأَقَى خُسُوفًا فَانْزَوَى لَيْسَ مِنْ آبَائِهِ إِلَّا نَبِيهِ
لَمْ يَجِدْ أَعْوَانَهُ وَالْخُدَمَا جَانِبُوهُ غَيْرَ (بَدْرِ) الْكِشِ
مِنْ مَوَالِيهِ الثَّقَاتِ الْقَدَمَا لَمْ يَخْنَهُ فِي الزَّمَانِ الْمُوَيْسِ

* * *

حِينَ فِي افْرِيقِيَا انْحَلَّ الْوُثَامُ وَاضْمَحَلَّتْ آيَةُ الْفَتْحِ الْجَلِيلِ

(١) المعطس : الأنف .

(٢) البيهس : الأسد .

ماتت الأمة في غير التثام وكثير ليس يلنامُ قليل
يَمَنُّ سَلَّتْ ظباها والشَّامُ شامها^(١) هندية ذات صليل
فرَّقَ الجند الغنى فانقسما وغدا بينهم الحق نسي
أوحش السؤدد فيهم وسمما للمعالي من به لم تأنس

* * *

رُحِموا بالعبقري النابه البعيد الهمة الصعب القياد
مدَّ في الفتح وفي أطنا به لم يقف عند بناء ابن زياد^(٢)
هجر الصيد فما يُعنى به وهو بالملك رفيق ذو اصطياد
سَل به أندلسا هل سَلِما من أخي صيد رفيق مرس^(٣)
جرَّد السيف وهزَّ القامسا ورمى بالرأي أم الخُلَس^(٤)

* * *

بسلام يا شرعاً ما درى ما عليه من حياء وسخاء
في جَناح المَلِك الروح^(٥) تجرى وبريح جفها اللطف رُخاء
غسل اليمُّ جراحات الثرى وبها الشدة من يحو الرخاء
هل درى أندلس من قدما داره من نحو بيت المقدس
بسليل الأمويين سما فتَح موسى مستقر الأسس

* * *

أموي للُعلا رحلتُه والمعالي بمطى وطُرق

(١) شام : سل .

(٢) هو طارق بن زياد مولى بن نصير فاتح الأندلس في عهد عبد الملك بن مروان الخليفة الأموي .

(٣) الرس : الشديد المجرب في الحروب يقال : انه لمرس حذر .

(٤) الخلس : جمع خلسة وهي الفرصة .

(٥) الملك الروح : جبريل .

كالهلال انفردت 'نفلت' لا يجاريه ركب في الأفق
 بنيت من خلق دولته قد يشيد الدول الشم الخلق
 وإذا الأخلاق كانت سلبها نالت النجم يد الملتبس
 فارق فيها ترق أسباب السما وعلى ناصية الشمس اجلس

* * *

أي ملك من بنايات الهيمم أسس الداخل في الغرب وشاد
 ذلك الناشء في خير الأمم ساد في الأرض ولم يخلق يساد
 حكمت فيه الليالي وحكم في عواذها قياداً بقياد
 سلب العز بشرق فرمى جانب الغرب لعز أقعس
 وإذا الخير لبعد قسيما سنح السعد له في النحس

* * *

أيها القلب أحق أنت جبار للذي كان على الدهر يحير
 هاهنا حل به الركب وسار وهنا ثاو الى البعث الأسير
 فلك بالسعد والنحس مدار صرع الجام^(١) وألوى بالمدير
 ها هنا كنت ترى حوؤ الدامي فائنات بالشفاه اللعس^(٢)
 ناقلات في العبير القدما واطئات في حير السندس

* * *

خذ عن الدنيا بليغ العظة قد تجلّت في بليغ الكلم
 طرفاها جمعا في لفظة فتأمل طرفيها تسعّم
 الأماني حلّم في يقظة والمنايا يقظة من حلّم

(١) الجام : الكأس .

(٢) اللعس : سواد مستحسن في الشفه .

كُلّ ذِي سِقْطِينَ^(١) فِي الْجَوْسِمَا وَاقِعَ يَوْمًا وَإِن لَّمْ يُغْرَسْ
وَسِيلَقَى حِينَهُ نَسْرَ السَّمَا يَوْمَ تَطْوَى كَالْكِتَابِ الدَّرَسْ

* * *

أَيْنَ يَا وَاحِدَ مَرَّوَانٍ عَلَّمَ مِنْ دَعَاكَ الصَّقْرَ سَمَّاهُ الْعُقَابُ^(٢)
رَايَةً صَرَفَهَا الْفَرْدَ الْعَلَّمَ عَنْ وَجْوهِ النَّصْرِ تَصْرِيفَ النَّقَابِ
كَنتَ إِنْ حَرَدْتَ سَيْفًا أَوْ قَلَمَ أَبْتَثَ بِالْأَلْبَابِ أَوْدِنْتَ الرَّقَابِ
مَا رَأَى النَّاسَ سِوَاهُ عَلَّمَا لَمْ يُرْمَ فِي جُلَّةٍ أَوْ يَبَسَ
أَعْلَى رُكْنِ السَّمَاءِ ادَّعَمَا وَتَغَطَّى بِجَنَاحِ الْقُدُسِ

* * *

قَصْرُكَ (الْمُنِيَّةُ) مِنْ قُطْرُبَةٍ فِيهِ دَارُوكَ وَلِلَّهِ الْمَصِيرُ
صَدَفَ خُطًّا عَلَى جَوْهَرَةٍ بَيَدِ أَنْ الدَّهْرَ نَبَاشَ بَصِيرُ
لَمْ يَدْعَ ظِلًّا لِقَصْرِ (الْمُنِيَّةِ) وَكَذَا عَمَرَ الْأَمَانِيَّ قَصِيرُ
كَنتَ صَقْرًا قُرْشِيًّا عَلَّمَا مَا عَلَى الصَّقْرِ إِذَا لَمْ يُرْمَسْ
إِنْ تَسَلَّ أَيْنَ قُبُورِ الْعُظَمَا فَعَلَى الْأَفْوَاهِ أَوْ فِي الْأَنْفُسِ

* * *

كَمْ قُبُورٍ زِينَتُ جَيِّدِ الثَّرَى تَحْتَهَا أَنْجَسُ مِنْ مَيِّتِ الْجَوْسِ
كَانَ مِنْ فِيهَا وَإِنْ حَازُوا الثَّرَى قَبْلَ مَوْتِ الْجَسَمِ أَمْوَاتِ النُّفُوسِ
وَعِظَامُ تَتَزَكَّى عَنْبَرًا مِنْ ثَنَاءِ صِرْنِ أَغْفَالِ الرَّمُوسِ
فَاتَّخَذَ قَبْرُكَ مِنْ ذِكْرٍ فَمَا تَبَنَّى مِنْ مَحْمُودِهِ لَا يُطْمَسُ
هَبَّكَ مِنْ حَرَصِ سَكْنَتِ الْهَرَمَا أَيْنَ بَانِيهِ الْمُنِيْعِ الْمَلَمَسِ

* * *

(١) السقط : جناح الطائر .

(٢) العقاب : اسم راية الداخل .

وقال في الغزل :

تأتي الدلال سجية وتصنعها
ته كيف شئت فما الجمال بما كم
لك أن يروّعك الوشاة من الهوى
قالوا لقد سمع الغزال لمن وشى
أنا من يحبك في نفاذك مؤنسا
قدّمت بين يدي أيام الهوى
وصدقت في حبي فلسنت مباليا
يا من جرى من مقلتيه لي الهوى
الله في كبدي سقيت بأربع
وأراك في حالي دلالك مبدعا
حتى يطاع على الدلال ويُسمعا
وعلي أن أهوى الغزال مُروّعا
وأقول ما سمع الغزال ولا وعى
ويحب تيهك في نفاذك مُطمعا
وجعلتها أملا عليك مُضيعا
أن أمنح الدنيا به أو أمنعا
صرفا ودار بوجنتيه مشعشا^(١)
لوصبّحوا (رضوى^(٢)) بهالتصدعا

وقال في الغزل :

رُدّت الروح على المضنى معك
مرّ من بُعدك ما روتني
كم شكوتُ البين بالليل إلى
وبعثت الشوق في ريح الصبا
يا نعيمي وعذابي في الهوى
أنت روجي ظلم الواشي الذي
موقعي عندك لا أعلمه
أرجفوا أنك شاكٍ مُوجع
نامت الأعين إلا مقلّة
أحسن الأيام يوم أرجعك
أتري يا حلو بُعدي روتك
مطلع الفجر عسى أن يُطلمك
فشكا الحُرقة مما استودعك
بعذولي في الهوى ما جمّعك
زعم القلب سلا أو ضيّعك
آه لو تعلم عندي موقعك
ليت لي فوق الضنا ما أوجعك
تسكب الدمع وترعى مضجعك

(١) مشعشا : الشراب يمزج بللاء .

(٢) رضوى : امم جبل .

وقال في الغزل

صحا القلب الا من خمار أمانى
حنانك قلبي هل أعيد لك الصبا
تحنُّ الى ذاك الزمان وطيبه
اذا لم تصن عهدا ولم ترع ذمة
أتذكر اذ نعطي الصباة حقها
وأنت خفوق والحبيب مباعده
وأيام لا آلو رهانا مع الهوى
لقد كنتُ أشك من خفوقك دائبا
سقاك التَّصابي بعدما علَّك الصبا
وما زلتُ في ريع الشباب وإنما
ولا أكذبُ الباري بنى الله هيكلي
أدين اذا اقتاد الجمالُ أزمَتي
يحاذبني في الغيد رث عناني
وهل للفتى بالمستحيل يدان
وهل أنت الا من دمٍ وحنان
ولم تدكر الفأ فليست جناني
ونشرب من صرف الهوى بيدان
وأنت خفوقٌ والحبيب مدان
وانت فؤادي عند كل رهان
فولسى فيا لهفي على الحفكان
فكيف ترى الكأسين تحتلفان
يشيب الفتى في مصر قبل أوان
صنيعه احسان ورق حسان
وأعنو اذا اقتاد الجميل عناني

أنس الوجود

أيها المنتحي (بأسوان) داراً كالثريا تُريد أن تنقصاً
 اخلع النعل واخفض الطرف واخشع قف بـتلك (القصور) في اليمّ غرق
 كمذارى أخفين في الماء بضاً^(١) مشرفات على الزوال وكانت
 شاب من حولها الزمان وشابت ربّ «نقش» كأنما نفّض الصا
 و «دهان» كلامع الزيت مرّت و (خطوط) كأنها هُذب ريم^(٣)
 و «ضحايا» تكاد تمشي وترعى و «محاريب» كالبروج بَنَتْهَا
 شيدت بعضها الفراعين زُلفى^(٥) و «مقاصير» أبدلت بفتات الـ
 كالثريا تُريد أن تنقصاً لا تحاول من آية الدهر غصّاً
 مُمسكاً بعضها من الدُعر بعضاً ساجحات به وأبدن بضاً
 مشرفات على الكواكب نهضا وشبابُ الفنون ما زال غصّاً
 نع منه اليدين بالأمس نفّضا أعصُر بالسراج والزيت وضاً^(٢)
 حَسُنْتَ صنعةً وطُولاً وعَرْضاً لو أصابت من قدرة الله نبضاً
 عَزَمَات من عزمة الجن أمضى^(٤) وبنى البعض أجذب يترضى^(٦)
 ممسك ترباً وباليوافيت قضا^(٧)

(١) بضاً، البض : الرخص الجسد

(٢) رضا : وضاء

(٣) ريم : غزال

(٤) أمضى : أجد

(٥) زلفى : تقرباً

(٦) يترضى : يطلب الرضا

(٧) قضا : حمى

حَظَّهَا الْيَوْمَ هَدَّةٌ وَقَدِيمَا صرفت في الحظوظ رَفَعَا وخفضَا
سَقَتِ الْعَالَمِينَ بِالسَّعْدِ وَالنَّحْدِ من الى ان تَعَاطَتِ النُّحُسُ مَحْضَا (١)
صَنَعَةٌ تُدْهَشُ الْعُقُولَ وَفَنٌ كَانَ اتْقَانُهُ عَلَى الْقَوْمِ فَرَضَا

* * *

يَا قُصُورًا نَظَرْتُهَا وَهِيَ تَقْضِي (٢) فَسَكَبْتَ الدَّمُوعَ وَالْحَقَّ يُقْضَى
أَنْتِ سَطَرٌ وَمَجْدُ مِصْرَ كِتَابٌ كَيْفَ سَامَ الْبَيْلَى كِتَابُكَ فُضًّا
وَأَنَا الْمُحْتَفِي بِتَارِيخِ مِصْرَ مِنْ يَبْصُنْ مَجْدَ قَوْمِهِ صَانَ عَرَضَا
رُبُّ سِرِّ يَحْيَانِيكَ مَزَالٍ كَانَ حَقِّي عَلَى « الْفَرَاعِينَ » غَمْضَا
قُلْ لَهَا فِي الدَّعَاءِ لَوْ كَانَ يُجْدِي يَا سَمَاءَ الْجَلَالِ لَا صَرْتَ أَرْضَا
حَارَ « فَيْكِ » الْمُهَنْدِسُونَ عَقُولًا وَقَوْلْتَ عَزَائِمَ الْعِلْمِ مَرَضَى
أَيْنَ مَلِكٌ حَيَالُهَا وَفَرِيدٌ مِنْ نِظَامِ النِّعَمِ أَصْبَحَ فُضًّا (٣)
أَيْنَ « فِرْعَوْنُ » فِي الْمَوَاكِبِ تَتَرَى يَرْكُضُ الْمَالِكِينَ كَالْخَيْلِ رَكُضَا
سَاقٌ لِلْفَتْحِ فِي الْمَمَالِكِ عَرَضَا وَجَلًّا لِلْفَخَارِ فِي السِّمِّ عَرَضَا
أَيْنَ « إِيزِيسُ » تَحْتَهَا النَّيْلُ يَجْرِي حَكَمْتَ فِيهِ شَاطِئِينَ وَعَرَضَا
أَسْدَلُ الطَّرْفِ كَاهِنٌ وَمَلِيكَُ فِي ثَرَاهَا وَأَرْسَلَ الرَّأْسَ خَفْضَا
يُعَرِّضُ الْمَالِ الْكَوْنُ أُسْرَى عَلَيْهَا فِي قِيُودِ الْهُوَانِ عَانِينَ جَرَضَى (٤)
مَالُهَا أَصْبَحَتْ بَغِيرٌ مُجِيرٌ

(١) محضا : خالصة

(٢) تقضي : تنفي

(٣) فضا : مفضوض

(٤) جرضى : منمورين .

هي في الأسر بين صخر وبحر ملكة في السجون فوق حصوضى^(١)
 أين «هوروس» بين سيف ونطم أهبذا في شرعهم كان يقضى
 ليت شعري قضى شهيد غرام أم رماء الوشاة حقدأ وبغضا
 رب ضرب من سوط فرعون مض^(٢) دون فعل الفراق بالنفس مضا
 وهلاك بسيفه وهو قان دون سيف من اللواحظي مضى^(٣)
 قتلوه فهل لذاك حديث أين راوي الحديث نثرا وقرضا

* * *

يا إمام الشعوب بالأمس واليو م ستعطى من الثناء فترضى
 (مصر) بالنازلين من ساح (معن^(٤)) وحى الجود (حاتم) الجود أفضى
 كن ظهيرا^(٥) لأهلها ونصيرا وابنل النصح بعد ذلك محضا
 قل لقوم على (الولايات) أيقا ظي إذا ذاقت البرية غمضا
 شيمة (النيل) أن يفي وعجيب أخرجوه فضيع العهد نقضا
 حاشه^(٦) الماء فهو صيد كريم ليت بالنيل يوم يسقط غيضا^(٧)
 شيد والمال والعلوم قليل أنقذوه بالمال والعلم نقضا^(٨)

(١) حصوضى : جبل في البحر .

(٢) مض : موجع .

(٣) ينضى : يسل .

(٤) معن : هو معن بن زائدة أحد كرماء العرب .

(٥) ظهيرا : نصيرا .

(٦) حاشه : من حاش الصيد أخرجوه في كل مكان .

(٧) غيضا : من غاض الماء غيضا : نقص أو غار فذهب في الأرض .

(٨) نقضا : النقص ما انتقص من البناء : أي انتكث .

من قصيدة زحلة

شيعت أحلامي بقلب باك ولملت من طرق الملاح شباكي
 ورجعت أدراج الشباب وورده أمشي مكانهما على الأشواك
 ويجاني واحد كأن خفوقه لما تلفت جهشة المتباكي
 شاكي السلاح اذا خلا بضلوعه فاذا أهيب به فليس بشاك
 قد راعه أني طويت حبائي من بعد طول تناول وفكاك
 ويح ابن جنبي كل غاية لذة بعد الشباب عزيزة الادراك
 لم تبقى منايا فؤاد بقية لفتوة أو فضلة لعراك
 كنا اذا صفقت نستبق الهوى ونشد شد العصبه الفتاك
 واليوم تبعث في حين تهزني ما يبعث الناقوس في النساك

يا جارة الوادي طربت وعادني ما يشبه الأحلام من ذكراك
 مثلت في الذكرى هو الكرى في الكرى والذكريات صدى السنين الحماكي
 ولقد مررت على الرياض بربرة غناء كنت حيالها القفاك
 ضحكت إلي وجوها وعيونها ووجدت في أنفاسها ريّاك
 فذهبت في الأيام أذكر رفرفا بين الجداول والعيون حواك
 أذكرت هرولة الصباية والهوى لما خطرت يقبلان خطاك
 لم أدر ما طيب العناق على الهوى حتى ترفق ساعدي فطواك
 وتأودت أعطاف بانك في يدي واحمر من خفريها خداك

ودخلتُ في ليلين فرعك، والدجى ولثمتُ كالصبح المنور فاك
ووجدت في كنه الجوانح نشوةً من طيب فيك ومن سلاف لمّاك
وتعطلت لغة الكلام وخاطبت عينيّ في لغة الهوى عيناك
ومحوت كل لبانة من خاطري ونسيت كل تعاتب وتشاكي
لا أمسٍ من عمر الزمان ولا غدٍ جُمع الزمان فكان يوم رضاك

* * *

لُبّان ردتني إليك من النوى أقدار سيرٍ للحياة دَرَاك
جمعت نزيلِيّ ظهرها من فرقة كرهٍ وراء صوالج الأفلاك
تمشي عليها فوق كل فجاءة كالطير فوق مكان الأشراك
ولو أن بالشوق المزار وجدتني ملقى الرحال على ثراك الذاك

* * *

حافظ ابراهيم^(١)

قد كنت أُوثر أن تقول رثائي يا منصف الموتى من الأحياء
لكن سبقت ، وكل طول سلامة قَدَرُ وكلُّ منية بقضاء
الحق نادى فاستجبت ولم تزل بالحق تحفيل عند كل نداء
وأتيت صحراء الإمام تذوب من طول الحنين لساكن الصحراء^(٢)
فلقيت في الدار الإمام محمداً في زمرة الأبرار والحنفاء^(٣)
أثر النعيم على كريم جبينه ومرأشده التفسير والافتاء
فشكوتما الشوق القديم وذقما طيب التداني بعد طول تنائي
ان كانت الأولى منازل 'فرقة' فالسمحة الأخرى ديار 'لقاء'^(٤)
ووددت لو أُنِي فِدَاك من الردى والكاذبون المرجفون فدائي
الناطقون عن الضعينة والهوى الموغرو الموتى على الأحياء
من كل هدام ويبني مجده بكرائم الانقراض والأشلاء

(١) هو المرحوم محمد حافظ ابراهيم ، شاعر سباق معدود في الطليعة وكان يلقب بشاعر النيل توفي سنة ١٩٣٢ ، قرناه أمير الشعراء شوقي بهذه القصيدة التي ينسبها مطلعها على مبلغ تقديرة لصاحبه ووفائه له.

(٢) صحراء الامام : المقبرة التي دفن بها ، وهذه الصحراء تنسب للامام الشافعي لوقوع ضريحه رضي الله عنه في نطاقها .

(٣) الامام : هو المرحوم الشيخ محمد عبده العالم الديني الكبير ، وقد اشتهر المرحوم حافظ في حياته باكتساب عطفه ورضاه .

(٤) الاولى : الحياة الدنيا.

ما حطموك وإنما بك حُطّموا من ذا يحطم رفرِفَ الجوزاء^(١)
 انظر فأنت كأمس شأنك باذخ في الشرق ، واسمك ارفع الاسماء
 بالأمس قد حليتني بقصيدة غراء تحفظ كاليد البيضاء^(٢)
 غيظ الحسود لها وقتت بشكرها وكما علمت مودتي ووفائي
 في محفلٍ نشرت آمالي به لما رفعت إلى السماء لوائي
 يا مانح السودان شرح شبابه ووليّه في السلم والهجاء
 لما نزلت على خمائله ثوى نبع البيان وراء نبع الماء
 قلّدتَه السيف الحسام وزدته قلما كصدر الصعدة السمراء^(٣)
 قلّم جري الحِقَب الطّوال فما جرى يوما بفاحشة ولا بهجاء^(٤)
 يكسو بمدحته الكرامَ جلاله ويُشيع الموتى بحُسن ثناء

* * *

اسكندرية يا عروس الماء وخميلة الحكماء والشعراء^(٥)
 نشأت بشاطئك الفنون جميلة وترعرعت بسائك الزهراء
 جاءتك كالطير الكريم غرائبها فجمعتها كالربوة الغناء

-
- (١) الرفرِف : ما يجعل عليه طرائف البيت . والجوزاء : نجم . رفرف في السماء فالتعبير
 برفرِفَ الجوزاء كناية عن اسمي مواضع الشرف والسمو .
 (٢) يريد القصيدة التي انشأها المرحوم حافظ وأنشدها في المهرجان العظيم الذي أقيم في القاهرة .
 وقد حضرت اليه وفود الأقطار العربية وظل سبعة أيام تكريماً لمبايعة أمير الشعراء شوقي بإمارة
 الشعر العربي عامة وهي التي يقول فيها :
 أمير القوافي قد أتيت مبايعاً وهذي وفود الشرق قد بايعت ممي
 (٣) الصعدة : قناة الرّيح يثبت عودها مستويا .
 (٤) الحَقَب : جمع حقبة بكسر الحاء وهي المدة من الزمن أو السنة .
 (٥) نظم المرحوم شوقي هذه القصيدة وهو في الاسكندرية فكان لا بد لشاعريته المستوعبة
 من وصف هذه المدينة وفاء لاقامته فيها وقتئذ .

قد جملوك فصرت زينة الثرى
 غرسوا رُباك على خمائل بابل
 واستحدثوا طُرُقاً منورة الهدى
 فخذني كأمرٍ من الثقافة زينة
 وتقلدي لغة الكتاب فإنها
 بنيت الحضارة مرتين ومهدت
 وسمت بقرطبة ومصر فحلتا
 ماذا حشدت من الدموع «لحافظ»
 ووجدت من وقع البلاء بفقده
 الله يشهد قد وفيت سخيّة
 وأخذت قسطاً من مناحة ماجد
 هتف الرؤاة الحاضرون بشعره
 لبنان يكيه وتبكي الضاد من
 عرب الوفاء وفوا بذيمة شاعر
 يا حافظ الفصحى وحارس مجدها
 ما زلت تهتف بالقديم وفضله
 للوافدين ودُرّة الدأماء
 وبنوا قُصورك في سنا الحمراء^(١)
 كسبيل عيسى في فجاج الماء^(٢)
 وتجملي بشبابك النشجباء
 حجر البناء وعُدة الانشاء
 للملك في بغداد والفيحاء
 بين الممالك ذروة العلياء^(٣)
 وذخرت من حزن له وبكاء ؟
 ان البلاء مَصارعُ العظماء
 بالدمع غير بخيلة الخطباء
 جمّ المآثر طيب الأنباء
 وحدا به البادون في البيداء^(٤)
 حلب الى الفيحا الى صنعاء
 باني الصفوف مؤلف الأجزاء
 وإمام من نجلت من البلغاء^(٥)
 حتى حميت أمانة القدماء

(١) بابل : موضع مدينة بالعراق ينسب اليها السحر والخمر . والحراء : قصر مشهور في الأندلس .

(٢) الفجاج : بكسر الفاء جمع فج بفتحها، الطريق الواسع بين الجبلين .

(٣) قرطبة : إحدى عواصم الأندلس الكبرى وكانت في المغرب مثل بغداد في المشرق، كلتاها منبع للعلوم والفنون في أزهر عصور الاسلام .

(٤) البادون : السائرون في البادية .

(٥) نجلت : أي ولدت .

جَدَّدَتْ أَسْلُوبَ (الوليد) وَلَفْظَهُ وَأَتَيْتِ لِلدُّنْيَا بِسِحْرِ (الطائي) (١)
وَجَرَيْتِ فِي طَلَبِ الْجَدِيدِ إِلَى الْمَدَى حَتَّى اقْتَرَنْتِ بِصَاحِبِ الْبُؤْسَاءِ (٢)
مَاذَا وَرَاءَ الْمَوْتِ مِنْ سَكْوَى وَمِنْ دَعَاةٍ وَمِنْ كَرَمٍ وَمِنْ إِغْضَاءِ ؟
أَشْرَحُ حَقَائِقَ مَا رَأَيْتِ وَلَمْ تَزَلْ أَهْلًا لِشَرْحِ حَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ
رُتِبَ الشَّجَاعَةُ فِي الرِّجَالِ جَلَائِلُ وَأَجْلَسْنِ شَجَاعَةَ الْأَرَاءِ
كَمْ ضَمَقْتَ ذُرْعًا بِالْحَيَاةِ وَكَيْدَهَا وَهْتَفْتَ بِالشَّكْوَى مِنَ الضَّرَاءِ
فَهَلُمَّ فَارِقَ بَأْسِ نَفْسِكَ سَاعَةً وَاطْلُعِ عَلَى الْوَادِي بِشَمَاعِ رَجَاءِ
وَإشِيرِ إِلَى الدُّنْيَا بِوَجْهِ ضَا حَكْ خُلِقْتَ أَسْرَتَهُ مِنَ السَّرَاءِ
يَا طَالَمَا مَلَأَ النَّدَى بِشَاشَةٍ وَهَدَى إِلَيْكَ حَوَائِجَ الْفُقَرَاءِ
الْيَوْمَ هَادَنْتِ الْحَوَادِثَ فَاطْرَحْ عَبَاءَ السَّنِينَ وَأَلْقِ عَبَاءَ الدَّاءِ
خَلَقْتَ فِي الدُّنْيَا بَيَانًا خَالِدًا وَتَرَكْتَ أَجْيَالًا مِنَ الْأَبْنَاءِ
وَعَدَا سِيذَكَ الزَّمَانُ وَلَمْ يَزَلْ لِلدَّهْرِ إِنْصَافٌ وَحَسَنُ جُزْءِ

* * *

(١) الوليد : هو أبو عبادة البحتري الشاعر العبّاسي الشهير . والطائي : هو حبيب الطائي الشهير بأبي تمام .
(٢) البؤساء : كتاب لفكتور هيجو ، عربيه حافظ ابراهيم .

مصطفى كامل باشا^(١)

المَشْرِقَانِ عَلَيْكَ يَنْتَحِبَانِ قاصيهما في مآتمٍ والداني
يا خادِمَ الإسلامِ أجزرُ مُجَاهِدِ في الله من خُلْدٍ ومن رضوانِ
لما نُعِيتَ إلى الحِجَازِ مَشَى الأَسَى في الزائرين ورُوعَ الحَرَمَانِ^(٢)
السَّكَّةُ الكُبْرَى حِيَالَ رَبَّاهُمَا منكوسةُ الإعلامِ والقَضبانِ^(٣)
لَمْ تَأْلُهَا عِنْدَ الشُّبَدَاءِ خِدْمَةٌ في الله والختارِ والسلطانِ
يَا لَيْتَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ فَازَتَا في المحفلين بصوتك الرنَّانِ
لِيرَى الأَوَاخِرَ يَوْمَ ذَاكَ وَيَسْمَعُوا ماغاب من قُسرٍ ومن سَحَبانِ^(٤)
جَارَ التُّرَابِ وَأَنْتَ أَكْرَمُ رَاحِلِ ماذا لقيت من الوجودِ الفاني
أَبْكِي صَبَاكَ وَلَا أَعَاتِبُ مِنْ جَنِي هذا عليه كرامةٌ للجاني
يَتَسَاءَلُونَ أَبَ «السَّلَالِ» قَضِيَتْ أُمُّ بالقلب أم هل مت بالسرطانِ
اللهُ يَشْهَدُ أَنَّ مَوْتَكَ بِالْحِجَا ولجد والاقدام والعرفانِ
إِنْ كَانَ لِلْأَخْلَاقِ رُكْنٌ قَائِمٌ في هذه الدنيا فأنت الباني
بِاللهِ فَتَشَّ عَنْ فُؤَادِكَ فِي الثَّرَى هل فيه آمال وفيه أمانِي؟

-
- (١) هو الزعيم مصطفى كامل باشا مؤسس الحزب الوطني « في مصر » وقد توفي سنة ١٩٠٨ .
(٢) الحرمان : حرم مكة والمدينة .
(٣) السكة الكبرى : يريد سكة حديد الحجاز وقد كان الفقيد أعظم الدعاة المجاهدين في سبيل إنشائها .
(٤) قس وسحبان : خطيبان عربيان يضرب بهما النمل في الطلافة الخطابية والفصاحة والحكمة .

وجدانك الحيّ المُقيمُ على المدى
الناس جارٍ في الحياة لغايةٍ
والخلد في الدنيا وليس بهيّن
فلو أنّ رسل الله قد جبنوا لما
المجد والشرف الرفيع صحيفةٌ
وأحبُّ من طول الحياة بذلّةٍ
دقات قلب المرء قائمة له
فأرفع لنفسك بعد موتك ذكرها
للمرء في الدنيا وجمّ شؤونها
فهي القضاء لراغب مُطلع
الناس غادٍ في الشقاء ورائح
ومنعم لم يلق إلا لذة
فاصبر على نعمى الحياة وبؤسها
يا طاهر الغدوات والروحانيّ
هل قام قبلك في المدائن فاتح
يدعو إلى العلم الشريف وعنده
لفؤوك في علم البلاد منكسّا
ما أحمر من خجل ولا من ريبة
يُزجون نعثك في السناء وفي السنا
وكأنه نعث الحسين « بكربلا »

ولربّ حيّ ميت الوجدان
ومُضللٍ يجري بغير عِنان
عُليا المراتب. لم تتح لجان
على دين من الأديان
جعلت لها الأخلاق كاللعنوان
قصرٌ يُريك تقاصر الأقران
ان الحياة دقائق وثوان
فالذكر للانسان عمر ثاني
ما شاء من ربح ومن خسران
وهي المضيق لمؤثر السلوان
يشقى له الرحاء وهو الهاني
في طيها شجن من الاشجان
نعمى الحياة وبؤسها سيّان^(١)
والخطرات والاسرار والإعلان
غاز بغير مهند وسان ؟
ان العلوم دعائم العمران
جزع الهلال على قمتي الفتيان
لكنّا يبكي بدمع فاني^(٢)
فكأنما في نعثك القمران
يختال بين بكى وبين حنان

(١) سيان : مثلاً ، الواحد سي .

(٢) فاني : أحمر .

في ذمة الله الكريم وبرّه
 ومشى جلال الموت وهو حقيقة^١
 شفت لمنظرك الجيوب عقائل
 والخلق حولك خاشعون كعبدهم
 يتساءلون بأي قلب ترتقى
 لو أن أوطانا تصور هيكلًا
 أو كان يحمل في الجوارح ميت^٢
 أو صيغ من غر الفضائل والعلّا
 أو كان للذكر الحكيم بقية
 ولقد نظرتك والردى بك محقق
 ينبغي ويطغي والطبيب مضلل
 ونواظر العوّد عنك أمالها
 تملي وتكتب والمشاعل جمّة^٣
 فهششت لي حتى كأنك عائدي
 ورأيت كيف تموت آساد الشرى
 ووجدت في ذاك الخيال عزائمًا
 وجعلت تسألني الرثاء فهاكه
 لولا مغالبة الشجون لحاطري
 وأنا الذي أرثي الشموس إذا هوت
 ما ضم من عرف ومن احسان
 وجلالك المصدوق يلتقيان
 وبكتك بالدع الهتون غواني^١
 إذ ينصتون لخطبة وبيان
 بعد المنابر ام بأي لسان
 دفنوك بين جوانح الأوطان
 حملوك في الأسراع والأجفان
 كفّن لبست أحاسن الاكفان
 لم تأت بعد ؛ رثيت في القرآن
 والداء ملء معالم الجثمان
 قنيط وساعات الرحيل دواني
 دمع تعالج كتبه وتعاني
 ويداك في القرطاس ترتجفان
 وانا الذي هدّ السقام كياني
 وعرفت كيف مصارع الشجعان^٢
 ما للننون بدكهن يدان
 من أدمعي وسرائري وجناني
 لنظمت فيك يتيمة الأزمان
 فتعود سيرتها الى الدوران

(١) عقائل : جمع عقيلة وهي من كل شيء كريمة . والهتون : من هتن الدمع إذا قطر ، والغواني جمع غانية وهي الفتاة التي تغنى يجلها عن الحلي .

(٢) آساد : جمع أسد . والشرى : طريق في جبل سمل كثيرة الأسد

قد كنت تهتف في الوري بقصائدي وتجول فوق النيرات مكاني
 ماذا دهاني يوم بنث فعمقني فيك القريض وخاني إمكاني
 هوّن عليك فلا شمتَ بميت إن المنية غايبةُ الانسان
 من للحسود بميتةٍ بُلغتْها عزّت على (كسرى) أنوشروان
 عوفيت من حرّب الحياة وحرّبها فهل استرحت ام استراح الشاني
 يا صبّ مصر ويا شهيد غرامها هذا ثرى مصر فتم بأمان
 اخلع على مصر شبابك عالياً والبس شباب الحور والولدان
 فلعل مصرأ من شبابك ترتدي مجدأ تقيه به على البلدان
 فلو انّ بالهرمين من عزماته بعض المضاء تحرك الهرمان
 علّمت شبان المدائن والقرى كيف الحياة تكون في الشبان
 مصرُ الأسيفةُ ريفها وصعيدها قبر ابرّ على عظامك حاني
 أقسمت أنك في التراب طهارة مَلَكٌ يهاب سؤالَه المكان

توت عنخ آمون

قفي يا أخت (يوشع) خبرينا احاديث القرون الغابرينا (١)
وقصّي من مصارعهم علينا ومن دُولاتهم ما تعلمينا (٢)
فمثلك من روى الأخبار طرّاً ومن نسب القبائل اجمعينا (٣)
نرى لك في السماء خضيب قرنٍ ولا نُحصى على الارض الطعينا (٤)
مشيت على الشباب شوّظ نارٍ ودرت على المشيب رحى طحونا (٥)
تعنّين الموالد والنايا وتبين الحياة وتهديمينا (٦)
فيا لك هيرةً أكلت بنيتها وما ولدوا وتنتظر الجنينا (٧)

(١) الخطاب للشمس وقد أشار إلى قصة يوشع بن نون فبق موسى عليها السلام واستيقافه الشمس ، فقد روي ان يوشع قاتل الجبارين يوم الجمعة فلما أدبرت الشمس للغروب خاف أن تغيب قبل فراغه منهم ويدخل السبت فلا يحل له قتالهم فيه. فدعا الله تعالى فرد له الشمس حتى فرغ من قتالهم. وقد لمح ابن مطروح إلى هذه القصة بقوله :

وما أنس لا أنس المليحة إذ بدت دجى فأضاء الأفق من كل موضع
فحدثت نفسي أنها الشمس أشرقت وأني قد أوتيت آية يوشع
والقرون الغابرين : الأجيال الماضية .

- (٢) قصّي : حدثني ومنه (نحن نقص عليك أحسن القصص) . ومصارعهم : مهالكهم .
دولاتهم : جمع دولة، بضم ففتح وهي الداهية يقال : جاء الدهر بدولته أي بدواهيه .
(٣) طرا : جميعاً من دون أن تترك منهم شيئاً ونسب القبائل : ذكر انسابهم .
(٤) الخضيب : الملون بالخضاب . والقرن : حاجب الشمس . والطعين : المطعون .
(٥) الشواظ : (بالضم والكسر) دخان النار .
(٦) النايا : جمع منية وهي الموت .
(٧) الهرة وهي القطعة ويقال في المثل « أعق من الهرة » لأنها تأكل أولادها .

أُم المالكين بني (أمون) ليهنك أنهم نزعوا (أمونا)^(١)
ولدت له (المآمين) الدواهي ولم تلدي له قط (الأمينا)^(٢)
فكانوا السهب حين الأرض ليل^٣ وحين الناس جد^٤ مضلينا
مشت بمنارهم في الأرض (روما) ومن أنوارهم قبست (أثينا)^(٥)
ملوك الدهر بالوادي أقاموا على (وادي الملوك) 'محبينا'^(٦)
فرب مصفد^٧ منهم وكانت تساق له الملوك مصفدين^(٨)
تقيّد في التراب بغير قيد^٩ وحل على جوانبه رهينا
تعالى الله كان السحر فيهم أليسوا للحجارة منطقينا ؟^(١٠)

(١) نزع أباه : أشبهه . وفيه إشارة إلى أم (أمون) . واختلف المؤرخون هل كانت أمه زوجة شرعية لأبيه . إلا أن (توت عنخ آمون) تولى الملك بواسطة زواجه بابنة الملك خون آتون .
(٢) إشارة للخليفتين : الأمين والمأمون . وقد اختار المأمون لانه كان أفضل بني العباس حزمًا وعزمًا وحلمًا وعلماً ورأياً ودهاء وهيبة وشجاعة . أي ولدت له أبناء صاروا ملوكاً ، وكانت صفاتهم في الملك كالصفات التي عرفناها في المأمون .
(٣) روما : عاصمة إيطالية . وقبست : أخذت . وأثينا : عاصمة اليونان . وفيه إشارة الى ما أخذته الأمم الغابرة عن المصريين من العلوم والحضارة .
(٤) وادي الملوك : هو الى الشاطئ الغربي للنيل بالاقصر على مسير نصف ساعة تقريبا ، وهو هضاب صلبة بها مقابر الملوك فراعنة مصر من الاسرة الثامنة عشرة وما بعدها ، وقد كانوا يبالغون في العناية بها واتقانها الى حد يفوق الوصف .
(٥) مصفدين : مقيدين يصف فراعنة مصر في مقرهم الأخير . وهو مقام يتساوى فيه الملوك والسوقه .

(٦) منطقيين : أي أليسوا هم الذين أنطقوا الحجارة . ويريد أنهم أنشأوا من الابلية ما يدل على عظمة شأنهم دلالة النطق على معناه ، وأشهر هذه الابلية الهرمان القائمان بجانب الجيزة وهما من أعجب ما بنى البناة . وفيهما دليل على أن المصريين القدماء كانوا أعلم الأمم قاطبة بفن العمارة وهندستها ، وقد توالى الدهر عليهما فلم ينل منها مر الحوادث وعصف الرياح وهطل السحاب . وقد قال أحد الحكماء : « كل شيء يخشى عليه من الدهر إلا الاهرام فإن الدهر يخشى عليه منهما .

كَعَدُوا يَبْنُونَ مَا يَبْقَى وَرَاحُوا وَرَاءَ الْآبَدَاتِ 'مُخَلَّدِينَا
 إِذَا عَمِدُوا لِمَا تُرَى أَعَدُّوا لَهَا الْإِتْقَانِ وَالْخُلُقِ الْمَتِينَا
 وَلَيْسَ الْخُلْدُ مَرْتَبَةً تُتَلَقَّى وَتُؤْخَذُ مِنْ شِفَاهِ الْجَاهِلِينَا
 وَلَكِنْ مَنْتَهَى هَمُّ كِبَارِ إِذَا ذَهَبَتْ مَصَادِرُهَا بِقِينَا
 وَسِرُّ الْعَبْقَرِيَّةِ حِينَ يَسْرِي فَيَنْتَظِمُ الصَّنَائِعُ وَالْفَنُونَا
 وَأَثَارُ الرِّجَالِ إِذَا تَنَاهَتْ إِلَى التَّارِيخِ خَيْرَ الْحَاكِمِينَا
 وَأَخْذُكَ مِنْ فَمِ الدُّنْيَا ثَنَاءً وَتَرْكُكَ فِي مَسَامِعِهَا طِينَا (١)
 فَعَالِي فِي بَنِيكَ الصَّيْدِ غَالِي فَقَدْ حُبَّ الْغُلُوِّ إِلَى بَنِينَا (٢)
 شَبَابٌ 'قَتَعَ' لَا خَيْرَ فِيهِمْ وَبُورُكٌ فِي الشَّبَابِ الطَّاحِينَا (٣)
 فَنَاجِيهِمْ بَعْرُشٌ كَانَ صَنُوءًا لَعْرُشِكَ فِي شَبِيبَتِهِ سَنِينَا (٤)
 وَكَانَ الْعَزَّ حَلِيتَهُ وَكَانَتْ قَوَائِمُهُ الْكُتَائِبُ وَالسَّفِينَا (٥)
 وَنَاجٍ مِنْ فَرَائِدِهِ (ابن سِيقِي) وَمِنْ خُرَزَاتِهِ (خَوْفُو) وَ«مِينَا» (٦)

-
- (١) الطنين : صوت الذباب والطست والناقوس ونحو ذلك .
 (٢) الصيد : جمع أصيد ، وهو الرجل يرفع رأسه كبراً وعجباً ولا يلتفت من زهوهِ يميناً وشمالاً .
 (٣) شباب قنع : أي قانعون لا يطلبون شيئاً وراء ما بلغوا . والطامحون : المتفانون في طلب المعالي .
 (٤) الصنو : الأخ الشقيق والإبن ، والسنين - بفتح السين : من يكون في سنك .
 (٥) الكتائب : جمع كتيبة وهي الجيش .
 (٦) ابن سِيقِي : هو رمسيس الثاني المعروف بسوِ سَتريس ويلقب بالأكبر لأنه كان أعظم ملوك مصر سلطة وقوة وطالت مدة حكمه وكثرت فيها الآثار المصرية وتزايدت العمارات حتى لا يكاد يوجد بوادي النيل أثر من الآثار القديمة والمعالم المشهورة إلا وعليه اسمه ورسمه ، ولي الملك صغيراً في حياة والده وقد تربى على الشجاعة والحماسة وأراد أبوه أن يعلمه اقتحام الأهوال فأرسله في جيش إلى بلاد الشام وكان عمره عشر سنين فغزاها حتى أدخلها تحت الطاعة وله حروب عظيمة ثم حارب في جملة فتوح وبخاصة في آسيا الشمالية وكان في أيامه بنتاهور الشاعر المصري وله فيه عدد مدائح يصف بها شجاعته وإقدامه .
 و«خوفو» و«مينا» من الملوك الفراعنة الذين بلغت مصر في عهدهم شوطاً كبيراً في المدنية ومن آثارها الخالدة الأهرامات .

علا خدأ به صَعَرَ وأنفا ترفّع في الحوادث أن يديننا (١)
ولست بقائل ظلموا وجاروا على الأجراء أو جلدوا القطينا (٢)
فإننا لم نُوقِ النقص حتى نُطالب بالكمال الأولينا (٣)
وما (البستيل) إلا بنت أمس وكل أكل الحديب بها سجيننا (٤)
وُرْبَة بِبِعة عزّت وطالت بناها الناس أمس مستخرينا (٥)
مُشَيِّدة لشافي العمي (عيسى) وكل سَمَلِ القسوس بها عيوننا (٦)

* * *

(أخا اللوردات) مثلك من تحلى بحلية آله المتطوليننا (٧)

(١) علا خدأ : أي ذلك التاج والصعر : أن يميل الرجل بخرجه عن النظر الى الناس تهاوناً وكبرا .

(٢) القطين : الخدم أي أنه لا يجاري بعض المؤرخين الذين يزعمون أن الملوك الفراعنة كانوا يظلمون الأجراء ويجلدون الخدم ليسخروهم في انشاء تلك الأبنية .

(٣) لم نوق : أي لم نحفظ منه .

(٤) البستيل : سجن يرجع تاريخ إنشائه الى عهد شارل الخامس ملك فرنسا سنة ١٤٦٩ ، وفي هذا السجن ذاق رجال العلم والفضل أشد أنواع العذاب أيام الاستبداد فكّم هلك فيه فيلسوف عظيم وفي بن جدران المظلمة مصلح كبير . وكل من سياسي جنى عليه عمله لخير بلاده فدخله حياً وفارقه ميتاً . وقد كره الفرنسيون (البستيل) واسم (البستيل) وعدوه مستقر الظلم ومعهد المسف والقسوة فلم يكادوا يثورون على حكومتهم حتى كان أول غرضهم (البستيل) فهدموه واقتلوا أصوله وأخذت فتات أحجاره فجعلها النسوة عقوداً يتحلين بها في أمكنة اللآلئ اشارة لغلبة الأمة على الظلم وانتقامها من الظالمين وكان أخذه في ١٤ يوليو ١٧٨٩ وقد اقيم اليوم مكان هذا البناء تمثال الحرية ولا يزال الفرنسيون يحتفلون بذكره الى الآن .

(٥) البِيعَة (بكسر الباء) : معبد النصرى ومسخين أي كلفوا بالعمل بلا أجره .

(٦) سمل العين : فقأها بجديدة محما وقلمها .

(٧) المخاطب اللورد كارتار فون الذي امتدى الى الكنوز، وكانت وفاته بالقاهرة سحر ليلة الخميس ٥ ابريل سنة ١٩٢٣ بفندق الكونتيليننتال وكانت قد عضته بعوضة فطُيب خمسة عشر يوماً حتى أخذت تزول اعراض التسمم الذي اصابه من هذه العضة لكنه لم يقو على احتمال ذات الرئة التي اصاب بها فأودت به . المتطولين : اصحاب الفنى والسعة .

لك الأصل الذي نبتت عليه فروع المجد من (كرنارفونا)^(١)
ومالك لا يُعد وكل مال سيفني أو سيفنى المالكيـنا^(٢)
وجدت مذاق كل تلميذ مجد فكيف وجدت مجد الكاسيينا^(٣)
نشرت صفائحا فجزتك مصر صحائف سؤدد لا ينطوينا
فإن تك قد فتحت لها كنوزا فقد فتحت لك الفتح الميينا^(٤)
فلا (قارون) فوق الأرض إلا تمنى لو رضيت به قرينا^(٥)
سبيل الخلد كان عليك سهلا وعادته يكـد السالكيننا
رأيت تنكروا وسمعت عتبا فعذراً للغضاب الخنقيننا^(٦)
أبوتنا وأعظمهم تراث نحاذر أن يؤول لآخرينا^(٧)

(١) لك الاصل : ... الخ ، وذلك انه من بيوتات النجلترا القديمة في المجد .

(٢) ومالك لا يعد : ... الخ ، فهو يملك في بلاد الانجليز الف فدان .

(٣) وجدت مذاق : ... الخ ، اشارة الى استمراره في اعمال الحفر والتنقيب في وادي الملوك
فقد بدأها منذ ست عشرة سنة ولم يزل حتى اهتمدى الى اعظم أثر بين الآثار التي عثر عليها العلماء
منذ قرن من الزمان . وقد صير ' هذا العمل الجليل خلود اسمه ورفعة ذكره وكان اهتمدؤه الى هذا
الكنز الثمين في اواخر نوفمبر سنة ١٩٢٢ في مدافن ملوك طيبة تحت مدفن رمسيس السادس ،
والصفائح : حجارة القبور .

(٤) اشارة الى ما حواه هذا الكنز العظيم من التحف الثمينة النادرة المثال والالاء الغالية
القليلة الوجود .

(٥) قارون : رجل كان صاحب كنوز عظيمة يضرب به المثل في الفنى .

(٦) التنكر : تغير الرجل عن حال تسره الى حال يكرهها وفي الاساس تنكر لي فلان
لقيني لقاء بشعا . الخنقون : الذين ملاحم الغيظ .

(٧) أبوتنا : اي آبائنا والتراث : الميراث وفيه اشارة الى ما قيل يومئذ ونشرته الصحف من
أن اللورد كارنارفون أخذ خفية اعلى ما في الكنز من تحف بينها تاج الملكة وعقدها .

ونأبى أن يحلّ عليه ضم ويذهب نهبةً للناهبينا (١)
سكت فحام حولك كل ظن ولو صرحت لم تُثر الظنونا (٢)
يقول الناس في سر وجهر وما لك حيلة في المرجفينا (٣)
أمن سرق الخليفة وهو حي يعف عن الملوك مكفينا (٤)

* * *

خليليّ اهبطا الوادي وميلا الى 'غرف الشموس الغارينا (٥)
وسيرا في محاجرهم رويدا وطوفا بالمضاجع خاشعينا (٦)
وخصّصا بالعمار وبالتحايا رفات المجد من (توتنخمينا) (٧)

(١) الضم : الظلم أي نأبى أن يظلم ذلك التراث بنهبه نهبةً كما روت الأنباء البرقية في ذلك الحين .

(٢) سكت فحام حولك : ... الخ، أي ان الذي قيل وشاع لاقى منك سكوتا عن نفيه فلحقته الشبهات بسبب سكوتك.

(٣) المرجفون : من يخوضون في الأخبار السيئة.

(٤) أمن سرق الخليفة : ... الخ، هذا ما يقوله الناس. وذلك أن المجترأ هي التي فقلت الخليفة وحيد الدين من قصره في الاستانة وأجأته الى المدرعة البريطانية « مالايا » هرباً من الكذابين فذهبت به الى مالطة في ١٦ نوفمبر سنة ١٩٢١ فإذا كانت هذه الدولة تفعل ذلك بالملوك الأحياء فلا يبعد على رجالها أن يفعلوه بالملوك الأموات وبما في قبورهم من جواهر ودرر وقد ذكرت الأنباء في اثبات ذلك أن اللورد كرثار قرن اهدى الى ابنة ملك الانجليز عقداً مصرياً قديماً له قيمة عظيمة وانها لما علمت بوفاته وان بعوضة من القبر عضته نزعت من عنقها ذلك العقد خوفاً من انتقام توت عنخ آمون الذي نسبت اليه يومئذ وفاة اللورد.

(٥) يريد بالشموس الغارينا : ملوك الفراعنة وغرفهم : مدافنهم .

(٦) المحاجر : ما يحجمه الملوك حول منازلهم ومنها محاجر أقيال اليمن وهي أحماؤهم أي مكان يحجمه كل واحد منهم .

(٧) العمار : التجمعة : وهو أيضاً الزبحان يزين مجلس الشراب واستعماله هنا على الاطلاق إذ لا يليق أن يكون مقيداً بتزيين هذا المجلس . التحايا : جمع تحية والرفات كل ما تكسر وبلي .

وقبراً كاد من حسن وطيب يُضيءُ حجارة ويضوع طينا^(١)
 يُخال لروعة التاريخ قُدت جنادله العلا من (طورسينا)^(٢)
 وكان نزله بالملك يدعى فصار يلقب الكنز الثمينا^(٣)
 وقوما هاتفين به ولكن كما كان الأوائل يهتفونا^(٤)
 فثم جلالة قرّت ورامت على مر القرون الأربعينا^(٥)
 جلال الملك أيام وتمضي ولا يمضي جلال الحالدينا^(٦)
 وقولا للنزيل قدوم سعد وحيا الله مقدمك اليمينا^(٧)
 سلام يوم وارتك المنايا بواديهما ويوم ظهرت فينا^(٨)
 خرجت من القبور خروج عيسى عليك جلالة في العالمينا^(٩)
 يجوب البرق باسمك كلّ سهل ويحترق البخار به الحزونا^(١٠)

-
- (١) يَضُوع : يتحرك وينتشر أي كادت حجارته تضيء حسناً وكادت تنتشر رائحته الطيبة الذكية .
- (٢) الروعة : المسحة من الجبال ، والجنادل جمع جنادل وهو الحجارة وطورسينا هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى .
- (٣) النزيل : الضيف .
- (٤) هاتفين به : أي بالملك الذي هو نزيل القبر وليكن هتافكما كما كانوا يهتفون له أيام حياته .
- (٥) فثم : فهناك . والجلالة : عظم القدر ورامت ، أقامت والقرون الأوبعون : هي التي مضت منذ عهد توت عنخ آمون .
- (٦) أي أن الجلال الصحيح ما خلد به صاحبه في التاريخ أما جلال الملك فلا بقاء له .
- (٧) اليمين : المبارك وهو من اليمن .
- (٨) وارتك : اخفتك .
- (٩) خروج عيسى : أي كما خرج عيسى من القبر على رأي النصارى وصاحب الديوان لا يعتقد ذلك وإنما ينظر فيه إلى رأيهم .
- (١٠) يجوب : يقطع والبرق اسم منقول من معناه الأصلي للتفراف ، والبخار : اسم منقول كذلك للواپور أو هو من باب تسمية الشيء باسم المؤثر فيه . والحزون : جمع حزن وهو ما غلب من الأرض .

وأقسمُ كنتَ في (لوزان) سُفلاً وكنتَ عجيبةَ المتفاوضينا (١)
أتعلم أنهم صلفوا وتهاوا وصدوا الباب عنا موصدين؟ (٢)
ولو كنا نجر هناك سيفاً وجدنا عندهم عطفاً ولينا (٣)
سيقضي (كرزن) بالأمر عنا وحاجات (الكنافة) ما قُضينا (٤)

* * *

تعال اليوم خبرنا أكانت نواكَ سناتِ نوم أم سنيانا؟ (٥)
وماذا جبتَ من ظلمات ليل بعيدِ الصبح يُنضي المدُّجينا؟ (٦)
وهل تبقى النفوس إذا أقامت هياكلها وتبلى إِبْ بلينا؟
وما تلك القباب وأين كانت وكيف أضل حافرهما القرونا؟ (٧)
مردة البناء تحال برجا ببطن الأرض محطوطا دفينا (٨)

(١) لوزان : إحدى مدن سويسرة وقد عرفت بمؤتمر الدول الذي اجتمع بها للنظر فيما بينهن من الخلاف ولتقرير الصلح بين الترك واليونان وقد وافق اجتماع ظهور قبر الملك توت عنخ آمون ومعرفة ما فيه .

(٢) صلفوا : تمدحوا بما ليس فيهم وادعوا فوق ذلك اعجاباً وتكبراً. وصدوا الباب عنا ، منعه عنا أي لم يفتحوه لنا وموصدين من أوصد الباب ، أغلقه .

(٣) أي لو كانت لنا قوة من السلاح لعاملونا باللين والمودة لأنهم يدارون الإثوية ويمالئونهم .

(٤) كرزن : وزير الإنجليزي مشهور كان هو مندوب إنجلترا في مؤتمر لوزان ، والكنافة ، مصر .

(٥) تعال اليوم ... الخ ، الخطاب لقوت عنخ آمون . نواك ، بعدك . والسنات ، جمع سنة بكسر السين وهي النعاس .

(٦) ينضي : يزل والمدجون الذين يسرون من أول الليل .

(٧) وما تلك القباب :.. الخ ، أي وخبرنا ما تلك القباب جمع قبة وهي ما ظهر من أبلية المقبرة الفخمة . والقرون : جمع قرن وهو مائة عام .

(٨) مردة البناء : مملسته .

تغطى بالاثاث فكان قصرا وبالصور العتاق فكان زونا (١)
حملت العرش فيه فهل ترجى وتأمل دولة في الغابرينا ؟ (٢)
وهل تلقى المهيمن فوق عرش ويلقاه الملا مُترجلينا ؟ (٣)
وما بال الطعم ام يكاد يقدى كما تركته أيدي الصانعينا (٤)
ولم تك أمس تصبر عنه يوماً فكيف صبرت أحقاباً مثينا (٥)
لقد كان الذي حذر الأوالي وخاف بنو زمانك أن يكونا (٦)
يحب المرء نبش أخيه حياً وينبشه ولو في الهالكينا
سُلت من الحفائر قبل يوم يسل من التراب الهامديننا (٧)
فإن تك عند بعث فيه شك فإن وراءه البعث اليقيننا (٨)
ولو لم يعصموك لكان خيراً كفى بالموت معتصماً حصيننا (٩)

(١) تغطي ، اي ان هذا البناء تغطي ... الخ والاثاث ، متاع البيت . والصور جمع صورة يريد بها الرسوم التي تحاكي صور الاشياء . والعتاق ، جمع عتيق وهو القديم من النجيب من الخيل والجوارح من الطير . والزون ، موضع تجمع فيه الاصنام .
(٢) في الغابرين ، في الباقين وفي القرآن الكريم « فأنجبناه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين » ويكون ايضاً بمعنى الماضين فهو من الكلمات التي تستعمل للأضداد .
(٣) المهيمن ، من اسماء الله تعالى . والمترجلون ، الذين ينزلون عن ركائبهم ويمشون على أرجلهم .
(٤) ما بال الطعام ، ما حاله . ويقدى من قدى الطعام أي طاب طعمه ورائحته .
(٥) الاخقاب ، جمع حقب بضم الحاء وهو الدهر . والمئين جمع مائة .
(٦) لقد كان ، أي لقد حصل الذي حذر الاوالي . والاوالي جمع أول ، والمعنى انه ما كنتم تخافونه وتحذرون وقوعه من نبش قبوركم قد حصل ولم تمنعه مبالفتكم في الوقاية منه .
(٧) سلت ، اخرجت منها برفق . الحفائر ، جمع حفيرة واليوم الذي يسل فيه الهامدين من التراب هو يوم القيامة .
(٨) فإن تك عند بعث ... الخ : أي فان تكن الآن تشك في هذا البعث الذي خرجت به من قبرك فلا محالة سيأتي البعث الذي لا تشك فيه وهو يوم القيامة .
(٩) يعصموك ، ينعوك من المكروه : أي لو انهم تركوك فلم يتخذوا لك هذه العصمة لمصابك مكروه ، لان الموت يمنع الاذى ان يصل اليك .

يُضَرُّ أَخُو الْحَيَاةِ وَلَيْسَ شَيْءٌ بِضَائِرِهِ إِذَا صَحَبَ الْمُنُونَا

* * *

زَمان الفرد يا (فرعون) ولى ووالى دوله المتجبرينا .^(١)
وأصبحت الرعاة بكل أرض على حكم الرعيمة نازلينا
(فؤاد) أجل بالدستور دنيا وأشرف منك بالاسلام ديننا^(٢)
وأهدى في بناء الملك جداً وأجود والدأ في المحسنينا
بنى (الدار) التي لا عز إلا على جنباتها للمالكينا^(٣)
ولا استغلال إلا في ذراها لمتبوع ولا للتابعينا^(٤)
ترى الأحزاب ما لم يدخلوها على جد الحوادث لاعيننا
وإن فقيدت فأمر القوم فوضى . وإن وليته أيدي (الراشدين)^(٥)
إذا سارت به أيدي شمالاً أتت أيدي فسرن به يميناً
فعجل يا (ابن اسماعيل) عجل وهات النور واهد الحائرينا
هو المصباح فأت به وأخرج من الكهف السواد الغافلينا^(٦)

(١) زَمان الفرد . أي زَمان حكم الفرد . ودالت انقلبت من حال الى - حال . والمتجبرون ، المتكبرون .

(٢) فؤاد ، هو ملك مصر احمد فؤاد الاول .

(٣) بنى الدار ، هي دار النيابة التي يجتمع بها نواب الامة . والجنبات ، النواحي .

(٤) الذرا ، الملجأ .

(٥) الراشدون ، هم الخلفاء الاربعة بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

(٦) الكهف ، ما ينقر في الجبل كالبيت . والسواد ، عامة الناس .

ملايين تجر الجهل قيـداً وتسحب بالقليل المطلـقين^(١)
(فداو) به البصائر فهو (عيسى) وفك براحتيه المقـعدين^(٢)
ومن ير دونه حقاً فلإني أراه وحده الحق المبين^(٣)

* * *

(١) وتسحب ... الخ : بضم التاء أي ويسحبها اشخاص قليلون هم الذين اطلقوا من ذلك القيـد .
(٢) فداو به : أي بالدستور. والبصائر: العقول، جمع بصيرة. فهو عيسى أي فهو كميسى في مداواة اصحاب العلل التي لا تبرأ .
(٣) الحق المبين ، الواضح .

الشعلب والديك

برز الشعلب يوما في شعار الواعظينا
فمشى في الأرض يهدي ويسب الماكرينا
ويقول الحمد لله إله العالمينا
يا عباد الله توبوا فهو كهف التائبينا
وازهدوا في الطير إن العيش عيش الزاهدين
واطلبوا الديك يؤذّن لصلاة الصبح فينا
فاتى الديك رسولٌ من إمام الناسكينا
عرض الأمر عليه وهو يرجو أن يلينا
فأجاب الديك عذرا يا أضل المهتدين
بلّغ الشعلب عني عن جدودي الصالحينا
عن ذوي التيجان من دخل البطن اللعينا
أنهم قالوا وخير القو ل قول العارفين
«خطيء من ظن يوما أن للشعلب ديناً»

سليمان والهدهد

وقف الهدهد في با	ب سليمان بذلته
قال يا مولاي كن لي	عيشتي صارت مملة
مت من حبة بر	أحدثت في الصدر غله
لا مياه النيل ترويها	ولا أمواه دجله
واذا دامت قليلا	قتلتني شر قتله

* * *

فأشار السيد العا	لي إلى من كان حوله
قد جنى الهدهد ذنباً	وأتى في اللؤم فعله
تلك نار الاثم في الصد	ر وذو الشكوى فعله
ما أرى الحبة إلا	سُرقت من بيت غله
إن للظالم صدراً	يشتكي من غير غله

المُحَدَّثِي أَبُو شَاوِي

حَيَاتِهِ .
مُخْتَارَاتُهَا مِنْ أَسَارِهِ

بقلم
عبد العزيز الدسوقي

تمهيد

المعاني الانسانية الكبيرة تنمو كلما مرت الايام ، وتزكو كلما احتشدت التجارب ، وتزداد تألقا وبريقا كلما وقفت البشرية تستروح نسمات من تجاربها الانسانية العميقة ...

ولا شك ان « احمد زكي ابو شادي » شخصية انسانية كبيرة .. وقد يختلف الناس في شعره وأدبه ودراساته المتعددة، ولكن الجميع — فيما اظن — يجمعون على انسانيته الكبيرة ..

وهذا في رأيي هو الذي ضمن لأدبه وشعره البقاء ، فمن معين انسانيته كان يمنح هذا الشعر وذلك الأدب ، وبدافع من حبه الغزير للإنسانية كان يكافح ويكتب ويشقى .

وذلك ما اسعدني ان اتناول بالدراسة شعر هذا الرائد ؛ على الرغم من شعوري بمشقة هذه المهمة .. فالرجل متعدد الجوانب خصب النفس والعقل والانتاج .

فهو شاعر له تجارب كثيرة في الشعر، ومحاولات متعددة للتجديد وتطوير

مفاهيمنا الشعرية وله شعر تمثيلي الى جانب شعره الغنائي ، وأوبراته الأربع كانت تجربة بكرًا في حفل شعرنا العربي الحديث وهو مع هذا طبيب متخصص صقلته دراساته الطبية وأمدته بكثير من الدقة وقوة الملاحظة وعمق التحليل ولذلك اتجه الى دراسات متعددة من النحالة والدجاجة والأبحاث الزراعية . وهو ناقد غزير الثقافة ، مرهف الحس مصقول العبارة ، ذكي اللحمة له الملم واسع بمذاهب الأدب عند الغربيين ، ولذلك يمتاز نقده بالدقة والانصاف ، وهذا جانب يحتاج الى دراسة متأنية فهو خير جوانب ابي شادي .

والرجل جولات كثيرة في الترجمة والتصوف والدراسات العلمية والدينية ..

ولذلك فمن العسير ان نتكشّف كل هذه الجوانب في شخصية ابي شادي المركبة .

وشعره صدى لكل هذه المعاني والانطباعات ، وهو تسجيل بارع لاحداث حياته القلقة المضطربة وظروف نفسه ، ونبضات وجدانه .

ولذلك سأحاول جهد طاقتي اطلاق الانوار على شخصيته وظروف حياته وبيئته السياسية والاجتماعية وسأقف عند كل شيء أسهم في تكوين مزاجه الثقافي والفني ، حتى نتمكن من تفسير شعره على ضوء هذه الاشياء ، لثرى تطوره وتجديده .

وسنحاول في هذه الدراسة تتبع الخطّ البياني لشعره ، مع الوقوف عند صوره الشعرية والخيوط الفنية التي تُكوّن هذه الصور ، وسنعرض بالنقد والتحليل - ما استطعنا - لتجديده في الشكل والمضمون والتجارب الجديدة التي حاول ان يبشر بها ، ويمارسها في فنه ، وسنختار بعد هذه الدراسة قصائد من شعره تبين شاعريته ومكانته من شعرنا العربي الحديث . وأرجو ان

اكون قد وفقت في ابراز بغض الجوانب المضيئة حياة هذا الشاعر ، ومن
تسجيل بعض انغامه العذبة، لتكون تحية للشاعر المجاهد الذي عاش حياة
شقية شريفة مكافحة ، وظل يحمل بين جوانحه شوقاً طاعياً للمعرفة ، ويرسل
في كل الظروف اشعاعات من فكره وفنه مهما ادلهمت حياته ولفتها سحب
الظلام .. وقد فارق دنيانا من غير ان يحظى بأي تقدير يذكر ، وكأنه كان
يرثي نفسه عندما قال :

أسفا أعود الى السبا	ء كما أتيت بنبع فني
لم ألق في دنيا الأنا	م سوى المهازل والتجني

رحمه الله رحمة واسعة .

سيرته

(١٨٩٢ - ١٩٥٥)

(١٨٩٢ - ١٩١٢) • ولد الشاعر في اليوم التاسع من فبراير ١٨٩٢ بحي الحنفي أحد أحياء مدينة القاهرة ، والتحق وهو في الرابعة من عمره بمدرسة الهياثم بالحنفي . وعندما ناهز العام السابع دخل مدرسة عابدين الابتدائية .

• انتقل بعد ذلك الى المدرسة التوفيقية بشبرا حيث أتم تعليمه الثانوي ثم انتقل الى كلية الطب ومكث بها عاما واحداً وتركها بعد ان وقع له اضخم حادث في حياته وهو فشله في حبه الاول .

• ويحدثنا ابو شادي انه اخرج في هذه الفترة ديوانه الاول « انداء الفجر » في عام ١٩١٠^(١) وساهم في تحرير جريدة (الظاهر) اليومية (والامام) الاسبوعية ، وكان يصدرهما والده المحامي الجهير محمد ابو شادي - كما أشرف على اخراج مجلة « حقائق الظاهر » وهي مجلة قصصية مدرسية .

(١) لنا رأي خاص في هذه المسألة يمكن الرجوع اليه في كتابنا - جماعة ابولو واثرها في الشعر الحديث ص ١٧٦ وما بعدها .

(١٩١٢ - ١٩٢٢) أصيب في اول عام ١٩١٢ بأزمة عاطفية حادة عندما تزوجت فتاة احلامه من رجل آخر وكادت ربيبة والده تعيش معه ، ولقد اصابه هذا الحادث باضطراب نفسي عميق ترك على أثره كلية الطب وأرسله والده الى اليونان ليعالج . ثم عاد وارسله الى انجلترا ليمتعلم هناك بعيداً عن مسرح المأساة ، فسافر سنة ١٩١٢ الى لندن ودرس الطب حتى عام ١٩١٥ ، وتخصص في علمي الامراض الباطنية والجرايم ، ونال شهادة الشرف في علم البكتريولوجيا من مستشفى « ساذت جورج » احدى مدارس جامعة لندن .

● عمل فترة من الوقت مساعدا بالمعمل البكتريولوجي بلندن .

● اهتم بدراسة النحالة واسهم في تأسيس معهد النحل الدولي سنة ١٩١٩ ومجلة عالم النحل بالانجلترا .

● اهتم في هذه المرحلة - الى جانب دراساته العلمية - بالادب والشعر فوقف على التيارات الادبية التي كانت تضطرم في هذه الايام وتذوق كثيراً من الشعر الانجليزي ، وفي هذه المرحلة ايضاً تكون مزاجه الثقافي والفني واكتسب من دراسته العلمية نظرة نافذة عميقة ساعدته على تفهّم كثير من اسرار الحياة .

● (١٩٢٢ - ١٩٤٦) عاد من انجلترا الى القاهرة في عام ١٩٢٢ مع زوجته الانجليزية التي كان قد تزوجها في اثناء مقامه بالانجلترا ، وقد عين طبيباً بكتريولوجيا سنة ١٩٢٣ وظل فترة طويلة في الوظيفة يتنقل بين القاهرة والسويس وبورسعيد والاسكندرية وعمل في هذه الفترة مديراً لمعمل الحكومة البكتريولوجي في السويس والاسكندرية . ثم عين وكيلاً لكلية الطب بالاسكندرية .

● عمل على انشاء جمعية ابولو الشعرية في القاهرة سنة ١٩٣٢ وقد اصدر

لها مجلة شعرية باسم « ابولو » في سبتمبر سنة ١٩٣٢ ، وقد احدثت هذه المجلة نهضة شعرية ، ودفعت الى عالم النور شعراء كثيرين صاروا فيما بعد من أئمة شعرنا الحديث .

● ولعل هذه المرحلة من اخصب مراحل الشاعر ففيها أصدر معظم دواوينه الشعرية : - زينب (سنة ١٩٢٤) ومصريات (سنة ١٩٢٤) وأنين (مايو سنة ١٩٢٥) وشعر الوجدان (سنة ١٩٢٥) وموسوعته الشعرية الضخمة الشفق الباكي (سنة ١٩٣٥) ومختارات من وحي العام (ديسمبر ١٩٣٨) واشعة وظلال (سنة ١٩٣١) والشعلة (ديسمبر سنة ١٩٣٢) واغاني ابي شادي (سنة ١٩٣٣) وأطياف الربيع (سنة ١٩٣٣) والينبوع (يناير سنة ١٩٣٤) والكائن الثاني (سنة ١٩٣٥) . وقد شعر في هذه الفترة بقسوة الحياة واضطهاد الناس وجحودهم ، فصمت فترة عن قول الشعر حتى عام ١٩٤٢ حيث اصدر في يناير من هذا العام ديوانه « عودة الراعي » وهو آخر ديوان اصدره في الوطن .

* * *

(١٩٤٦ - ١٩٥٥) هذه مرحلة جديدة من مراحل الشاعر فقد قرر الهجرة من وطنه الى امريكا وأعد كل شيء للهجرة ؛ وفي هذه الاثناء ماتت قرينته وام أولاده ، ومع ذلك هاجر حزينا ملتماعا في ١٤ ابريل سنة ١٩٤٦ الى نيويورك وقد مارس في هذه الفترة الواثنا مختلفة من النشاط فاشتغل استاذاً للادب العربي بمعهد آسيا في نيويورك وانشأ رابطة ادبية في المهجر سماها رابطة « منيرفا » وعمل سكرتيراً لها وحرر في كثير من الصحف والمجلات التي تصدر في المهجر ومنها : السائح والهدى واصلاح ونهضة العرب ، كما عمل في الاذاعة الامريكية « صوت امريكا » .

واصدر في المهجر ديوانه الشعري « من السماء » عام ١٩٤٦ .

• قال شعراً كثيراً في المهجر وقد جمع أربعة دواوين مخطوطة توجد عند الاستاذ رضوان ابراهيم ، وهي : « من أناشيد الحياة » « والانسان الجديد » « وايزيس » « والنيروز الحر » وقد نظم الشعر بالانجليزية وله ثلاثة دواوين طبع منها اثنين هما « اغاني العدم » « واغاني السرور والحزن » . وقد نشر في نيويورك ، والدواوين الثالث لا يزال مخطوطاً هو « اغاني الحب » .

* * *

• كتب الرجل في حياته طائفة من القصص الشعرية منها « قصة عبده بك » وقصة « مها » : وله اربع اوبرات شعرية كتبها جميعاً في عام ١٩٢٧ وهي بالترتيب : « احسان » « اردشير وحياة النفوس » « الزباء » زفوييسا ملكة تدمر » « الآلهة » .

• كتب قصائد قومية مطولة منها « مفخرة رشيد » « وطن الفراعنة » « نكبة نقارين » « سعد » .

• ترجم رواية العاصفة لشكسبير نثراً في سنة ١٩٢٩ .

• كتب في فنون شتى فله في النقد « مسرح الادب » جزءان و « قضايا الشعر المعاصر » « وشعراء العرب المعاصرون » نشر رضوان ابراهيم وله كتب في الاسلام مثل « عظمة الاسلام » وله انتاج مخطوط في مختلف الفنون في الشعر والدراسات الادبية والاسلامية .

• استعنا في هذه الالممة بسيرته بكتابنا « جاعة ابولو واثرها في الشعر الحديث طبع القاهرة سنة ١٩٦٠ » وكتاب « نظرات لقدي في شعر ابي شادي - المطبعة السلفية سنة ١٩٢٥ - وكتاب شعر الوجدان لجامعه محمد صبحي سنة ١٩٢٥ - ومقدمة كتاب « شعراء العرب المعاصرين » نشر رضوان ابراهيم وكتاب رائد الشعر الجديد - محمد عبد المنعم خفاجي ، واستعنا بكثير من الرسائل التي بعث بها الشاعر الى اصدقائه ومقالاته في المجلات الادبية مثل البعثة الكويتية وغيرها .

بيئة أبي شادي الخاصة :

ولد أحمد زكي أبو شادي في بيئة أدبية وطنية ، فوالده محمد « بك » أبو شادي كان مرموقاً في المجتمع المصري . في المحاماة كان نجماً لامعاً وكان نقيباً للمحاميين ، وفي الصحافة شق طريقه بجريدته اليومية (الظاهر) ومجلته الأسبوعية « الامام » حتى صار ملء السمع والبصر ، وكان خطيباً بارعاً نافذ العبارة ، مؤثر البيان ، حتى لقد كان سعد زغلول يقول في خطبه : « هذه على مذهب استاذنا أبي شادي » .

وفي منزله بسراري القبّة بالقاهرة كان له صالون أدبي يجتمع فيه القادة والوطنيون والأدباء والشعراء وقد خلّص محمد أبو شادي الأساليب الأدبية من الصنعة وأشاع في الصحافة الادبية اسلوباً متشعباً بذوق العصر مشوق الديباجة سلس العبارة ، وكان الرجل شاعراً أيضاً وله ديوان لم يطبع بعد ووالدة الشاعر هي السيدة أمينة نجيب وهي شاعرة رفيقة مرهفة ، وخاله مصطفى نجيب شاعر مرموق وكان زميلاً لمصطفى كامل في الكفاح .

في هذه البيئة الادبية الوطنية شبّ أبو شادي وترعرع وتلقى الوراثة الاولى في حياته واختن في هذه المرحلة كثيراً من التجارب والانطباعات التي أفاد منها فيما بعد .

وسنقف - ونحن بصدد بيئة الشاعر الخاصة - عند حادثين هاميين كان لهما أثر بعيد في حياته ، وظل هذا الاثر يلزمه ويطلع تصرفاته مدى الحياة .

١ - أما الحادث الاول فهو انفصال والده عن والدته .

وقد أثر هذا الحادث في نفس الشاعر تأثيراً عميقاً وأصابه منذ غضارة الصبا بحزن كثيف وقلق لازمه طويلاً وأفقدته في كثير من الاحيان الامان

والتكيف مع المجتمع ، وهذا هو الاسى الذي كان يشير إليه دائماً دون أن يفصح عنه ، فعندما حاول أن يكتب حياته لمجلة « الحرية » بالعراق سنة ١٩٢٥ قال^(١) : « وقد كان والديّ - رحمة الله عليها - على جانب عظيم من العناية بي والمحبة لي ، ومع ذلك فقد شابت نشأتي أحزانٌ عائلية كثيرة لا تزال تساورني كآبتها ، وإن كنت بطبعي من يقدرّ نعمة الحياة غالباً » ولعل أول هذه الأحزان التي يشير إليها أبو شادي ، هو الانفصال العائلي الذي أفقده الهناء وبذر في نفسه بذور القلق والاضطراب النفسي .

٢ - وقد ترتب على الحادث الأول حادث آخر أفدح وأعرق ، فعندما غادرت والدته المنزل حلّت محلها زوجة أخرى لوالده وفي هذا الحو الجديد افتقد الشاعر الهناء العائلي والحنان ، فهفت نفسه إلى حنان جديد يعوضه عن أحزان نفسه وظمأ روحه ، وقد التمس هذا الحنان عند ربيبة والده وهي فتاة صغيرة قريبة زوجة أبيه فأحبّها الحبّ كله ، وملأت عليه أقطار نفسه وأفعمت قلبه حناناً وحبّاً وسلاماً ؛ ونسى في هذا الطور مأساة حياته ، وأزهرت أغصان آماله اليايسة ، وغرّد أعذب الألحان لهذا الحبّ الوليد .

ولكن الأقدار تربّصت به مرّة ثانية فأفقدته حبّه الأول ، وعملت زوجة أبيه على أن يتم زواج الفتاة التي ارتبط بحبها بـ رجل آخر ، وتم فعلاً عرسها في منزل قريب من منزل الشاعر .

وقد حدثني أحد أقاربه أنه كان يشهد في منزله مصرع حبه وغروب آماله . وانهار أحلامه ، وكانت موسيقى العرس تتسلل إليه في وحدته فتثير في نفسه شجنًا (أي شجن) ، وقد صوّر الشاعر هذا الجو بقصيدته

(١) نظرات نقدية في شعر أبي شادي - المطبعة السلفية سنة ١٩٢٥ ص ٧-٨

« عرس المأتم » المنشورة في ديوانه « زينب » ص ١٣ ، وفيها يَصُدَّرُ عن
نفسٍ حزينةٍ ملتاعةٍ فَدَحَّتْهَا الكارثةُ ؛ واشاعت فيها الحُرَاب والدمار ،
وهي وثيقة نفسية هامة يشرح فيها هذا الحب الأول ، يقول منها .
عذبة أنتِ في الحقاء وفي الجم ر وفي المهجر يا أغاني الظلام^(١)
ومنها :

يا حياتي يا منارة لي كيف أنسيّت أشواق الأحلام
ومنها :

ألتم النور في دعاب إذا ما أقبل الفجر من رسول الغرام
ومنها :

كيف أنسيّت يا ربيبة عمري وكيف أنسيّت - في غرور - هيامي
ومنها :

إيه يا « زين » آفل من شبابي إيه يا نجم قاتل من ظلامي
ويختتمها بقوله :

إفرحي العمر واسعدي دون قربي واذكري في الغداة معنى أوامي
وأنا المذنب الغفور وحيي دمة منك سوف تروى عظامي

ولا شك ان هذه المقطوعة تصور مرحلة من مراحل الشاعر النفسية
والشعرية ، فهي من بواكير مقطوعاته وأوائل محاولاته وهي من الناحية
الفنية دون مستوى شعره ، ولكنها مع ذلك تنقل بصدق لوحة من حياة
الشاعر ، وتعطينا تفاصيل غرامه العائر فهي من هذه الناحية وثيقة هامة .

وهكذا تحطمت آماله ، وتمزق حبه الاول ، وقد تمزقت نفسه بعد هذه
الصدمة الفادحة وأصيب باضطراب نفسي أثر على صحته وأوشك ان يودي

(١) زينب : نفحات من شعر الغناء ص ١٣ المطبعة السلفية بالقاهرة سنة ١٩٢٤ .

بحياته ، وقد حاول والده ان يخفف عنه أثر هذه الكارثة فأرسله في رحلة الى تركيا واليونان ليعالج ويسلو .

ثم قرر نهائيا - بعد ثورة الاصدقاء - ان يبعده بصورة حاسمة عن مسرح الكارثة فأرسله في سنة ١٩١٢ الى إنجلترا ليتعلم الطب هناك ؛ وهو قرار حكيم لأنه ابعده فعلا عن مثيرات احزانه وللأسف كان بيت والده من تلك المثيرات ، ففيه زوجة غير أمه أفقدته أمنه وهناءه العائلي ، وأفقدته حبه الاول .. ولم يحاول أحد من اصدقاء ابي شادي أو تلاميذه أن يفسر لنا هذه الوقائع في حياته ان يرد إليها ظروف قلقه واضطرابه فيما بعد ولكن الشاعر ظل يشير الى هذه الاصوات في نثره ، ويصورها في شعره في انفصال حاد يدل على مدى اثرها عليه ومدى ما تركت في نفسه من مرارة وألم ... فعندما استقر في إنجلترا عقب المأساة صور غروب آماله بقصيدته « لفتات الغريب^(١) » ومنها يقول :

ألا في سبيل الحب والأمل العالي عذابي عذابَ النفي في الجبل الخالي
شريداً وحيداً للطبيعة موثلي أكفكف دمعي في أشعة آصالي
وأندب عمري قد تولى أعزُّه ولم يبق غيرُ الذكر والمثل العالي
كأنني لما لاقيت من فرط شوقي خلقت لأعطي الدهر حكمة أجيال
فبينتُ صبيباً في رجولة ناظمٍ على الدين والدنيا على الشرف البالي

ونحن نعتقد ان الشاعر لم ينقم على الدين ولا على الشر ، وإنما دفعه الى الى هذا القول إحساسه بفداحة الكارثة التي اطاحت بصوابه ودفعته الى الثورة في الحاح . ولكن الذي لا شك فيه انه نقم على الدنيا وظل ناظماً عليها مدى حياته ، وإن أخفى هذه النعمة في بعض الاحيان خلف إطار من الثقافة

(١) المصدر السابق ص ١٥

والتفاؤل وهو يتمرد بعنف على من كانوا سببا في تدمير حبه وهنائه العائلي
ويسميه العصابة الدساسة يقول :

.. أأحرم من شمس واحب هائنا وحوالي ضباب العيش لا الأمل الحالي
فيا عصابة شئت فنائي واسرفت ستحيا على رغم الدسائس افضالي
ويذكرني قومي ويعرفني الهوى فتنقم لي العلياء والزمن التالي

وهو لا ينسى ان يوجه عتبا حزينا الى أهله فيقول :

جُزيتُ على طهري بتغريب مهبتي وأوذيت من أجل الوفاء ومن آلي
وقد قطع على نفسه عهدا ان يظل وفيا لهذا الحب في حياته وفي مماته .
سأحيا وأفنى فيك أصدق عاشق أصاب به الزلزالُ قدوة أبطال

ونحن نشهد انه لم يحنث بالعهد فقد ظل يقدر هذا الحب طوال عمره ،
وظل أثرُ إخفاقه في هذا الحب يؤرق حياته ، بل لقد اصابه باضطراب عميق
ووسم معظم تصرفاته ، وصادر أمنه وحرمة من نعمة التكيف مع نفسه
ومع المجتمع وهذه هي مأساة حياته التي يمكن ان نفسر على ضوءها كثيرا من
شعره بل ومن تصرفاته واحداث غمره .

منابع ثقافته :

من العسير أن نحدد في وضوح منابع أبي شادي الثقافية ، فيقد عياش في
جو أدبي تختلط فيه التيارات الأدبية ، وتتلاطم النظرات الفنية ، ويستخدم
النقاش بين جيلين من المفكرين والأدباء ، جيل محافظ يدعو إلى المحافظة على
القديم والتراث العربي ، وجيل ثائر يسخر من المحافظين ويدعو في عنف إلى
الحضارة الغربية ، واحتذاء تراثها الثقافي .

وكان بين هذين الجيلين أدباء ومفكرين تهفو نفوسهم إلى الجديد ، ويتطلعون في شوق إلى الحياة المتطورة الغنية بالثقافة المتفتحة على كل المذاهب الأدبية ، ولكن دون أن نقطع صلتنا بتراثنا العربي العريق ، وكان والد أبي شادي من هذا الطراز ، وكانت تحتمل في صالونه الأدبي المناقشات المختلفة بين أدباء وشعراء من مختلف الاتجاهات .

ومن هذا النبع استقى أحمد زكي أبو شادي لهذا يمكن أن نقول ان أبا شادي تأثر بوالده تأثراً كبيراً وتأثر بخاله مصطفى نجيب وأمه أمينة نجيب وتأثر بجو صالون والده الأدبي ، وبمن تعرف فيه من الشعراء والأدباء ، ولكنه كان في أوائل حياته متردداً بين القديم والجديد لم يستقر على حال ، ولكن أحداث حياته أثارت فيه تطلعاً حاداً إلى الثورة على كل شيء ونمت فيه هذه البذرة ونبتت تطلعه إلى التوسع في الدراسة الأدبية ولذلك تبدلت نظرتة في الشعر عندما عثر بالصدفة على كراسة صغيرة بالانجليزية تضمنت محاضرة للاستاذ « برادلي » استاذ الشعر بجامعة اكسفورد كان قد ألقاها في الجامعة في عام ١٩٠١ وعنوانها « الشعر لاجل الشعر » فاطلع عليها وكان ذلك في سنة ١٩٠٩ وقد أغرته هذه المحاضرة - كما يحدثنا^(١) - بالتدرج « في الاطلاع على الأدب الانجليزي وشعر الانجليز خاصة لا سيما وأن قصة « هملت » لشكسبير كانت من موضوعات تعليمه بالمدرسة وقتئذ ، فكنت أحياناً أقارن بين تفننهم موضوعاً وصياغة وتصويراً وبين جمود معظم شعرائنا وعبادتهم للألفاظ الرنانة وحجبهم للتقليد الأعمى فكان يتولاني اليأس أحياناً من قابلية بيئتنا لتطور الشعر العربي نحو الأصلح والأكمل » .

ويبدو أن نشأته المحافظة هي التي كانت تدفعه إلى اليأس من قابلية البيئة

(١) نظرات نقدية في شعر أبي شادي ص ٨ .

محمود العقاد وإبراهيم عبد القادر المازني ، وكان هؤلاء الشبان من الطبقة الوسطى التي بدأت - بعد ثورة عام ١٩١٩ - تحسّ بذاتها إحساساً حاداً ، فأحدثوا في حياتنا الأدبية بحكم ظروفهم النفسية وثقافتهم مجرى وسيعاً في أدبنا المعاصر ، وأثاروا كثيراً من الغبار وأشعلوا عدّة معارك أدبية حامية الوطيس كان أبو شادي يتابعها في شغف وإعجاب وهو ناءٍ عن وطنه وبعد ان عاد إليه ، فتأثر بهم بلا ريب . وقد اعترف لنا في شعره بأثر هذا الثلاث في الحياة الأدبية بقوله تمليقاً على شعر شكري (١) :

أبدأ يرافقُ شعركُ الإنشادُ وتشوقُ فتنتهُ النهي فيُعَادُ
أسستَ مملكة يصون ذمارها (المازني) اخوك (والعقاد)
ولسوف يحترم الزمان مآلها وتسير خلف لوائها الأحفاد
دينٌ بعثت له ولو علمت به من قبل لاحتفلت به الأجداد

والتجاوب بين ظروف أبي شادي النفسية والاجتماعية وبين جماعة التجديد هذه ، هي التي جعلته يتأثر بهم ويسير في تيارهم وفي المجرى الأدبي الذي خطوه في حياتنا المعاصرة .

وإن كان هذا لا ينفي أنه تأثر بغيرهم من الشعراء والأدباء فقد تأثر بخليل مطران وأحمد محرم وشوقي وحافظ ، بل كان يتأثر ويتجاوب مع زملائه وتلاميذه من أمثال ناجي وأبي القاسم الشابي والصيرفي .

ولذلك فنحن لا نغفل إلى ان « خليل مطران » هو استاذ أبي شادي الوحيد وهو الذي قاده إلى منابع التجديد كما يعترف هو بذلك ، ونعد ذلك من قبيل المجاملات التي كانت تدفعه إليها ظروفه وظروف المجتمع القاسية ،

(١) احمد زكي ابو شادي - ائين ورنين (المطبعة السلفية بمصر سنة ١٩٢٥) ص ٢٣ .

العربية لتطور الشعر ولكن ظروف حياته القاسية هي التي كانت تدفعه إلى التمرّد وتنبّه فيه شوقه الحاد إلى التغيير ولذلك عندما ذهب إلى إنجلترا سنة ١٩١٢ يدرس الطب راح يعبُّ في شوق ونهم من الثقافة الانجليزية والادب الإنجليزي وشعر الانجليز بوجه خاص ، ودفعته وراثته الأدبية إلى دراسة الأدبيات وان كنا نرجح أن عاملاً آخر دفعه إلى هذه الدراسة هو إحساسه بالفراغ النفسي ، فكان ينشد السلوى والرياضة في الأدب والشعر ويحدثنا هو عن ميله الأدبي رغم دراسته العلمية بقوله^(١) : « إن ميلي إلى الأدبيات يرجع إلى عوامل وراثية وإلى استماعي بالأدبيات كرياضة ذهنية نفسية بين شواغلي ومتاعبي الكثيرة وإني أقدر أن عليّ واجبات كأديب بظير ما عليّ من الواجبات كرجل علم وأحسب أنني أفهم شيئاً عن وحدة الحياة وأشعر أن الفارق بين الأدبيات والعلميات فارق وهمي » .

تلك هي النظرة التي اكتسبها أبو شادي من دراساته العلمية الطبية فدفعته إلى الملاءمة بين مزاجه العلمي ومزاجه الأدبي في نسق فني بديع ، ففي الوقت الذي كان يصاحب آثار « ولز » و « ارنولد بنيت » من الأدباء ، كان الجو العاطفي والروح الوجداني اللذين يسيطران على حياته يدفعانه إلى أن يعميش في شعر الشعراء الإنجليز من أمثال « وردز ورث » و « شيلي » و « كيتس » فكان يجد في أنغامهم الحزينة الرومانسية صدى روحه الطامئة اللهيقة .

وبذلك تأثر تأثراً كبيراً بالثقافة الإنجليزية والشعراء الإنجليز بصفة خاصة ، على أن هذه الفترة التي كان فيها غارقاً في الشعر الإنجليزي كان وطنه « مصر » يشهد حركة تجديد واسعة متأثرة هي الأخرى بالثقافة الإنجليزية ؛ وكان يحمل لواء « جماعة التجديد » هذه ، الشاعر عبد الرحمن شكري وعباس

(١) راجع كتابنا : سباعة أبولو وأثرها في الشعر الحديث ص ١٤٩ ، ١٥٠ .

ولقد اعترف هو نفسه بأثر بعض الشعراء والأدباء من أدبه وشعره بقوله^(١) :
« ادين في الروح الأدبية العامة إلى مدرسة الظاهر الصحفية منذ ١٩٠٥
وقد شملت من أعلام الأدب: أحمد شوقي ومحمد كرد علي وعبد القادر المغربي
وخليل مطران ومحمد لطفي جمعه وعبد الفتاح بيهم وتوفيق رفعت وكثيرين
غيرهم » .

فكل هذه الاعترافات كانت تدعو إليها ملايسات خاصة وليست من
قبيل الدراسة الأدبية الدقيقة ، ولسنا نقصد أن ننفي أثر مطران في أبي
شادي فلا شك أنه أثّر فيه هو الآخر أثراً كبيراً ولكننا ننفي أن يكون أباً
شادي رجع الصدى لأدب مطران^(٢) ، فقد كان الرجل موسوعة شعرية تلمح
فيه آثار كل من اتصلوا به أو قرأ لهم ولكن الظروف السياسية والاجتماعية
والنفسية هي التي حددت له فيما بعد اتجاهه الذي سار فيه هو وزملاؤه من
جماعة أبولو، وسنقف عند هذه الظروف .

(١) جماعة أبولو وأثرها في الشعر الحديث ص ١٥٣ .
(٢) راجع تفصيل ذلك في كتابي : جماعة أبولو وأثرها في الشعر الحديث .

عصره

نحن بحاجة ماسة إلى دراسة العصر الذي نشأ في ظلاله شاعرنا « احمد زكي ابو شادي » وتحديد التيارات السياسية والاجتماعية والفكرية التي كانت تصطبغ آنذاك والوقوف على معالم النزعات التجديدية في الأدب بعامة ، وفي الشعر بوجه خاص ... لأن هذه الدراسة تحدد لنا ملامح « البيئة العامة » التي تكون الشاعر فيها ، وأثرت في قيمة الشعرية ، واثرت - أيضاً - في نظراته الفنية والفكرية ، بل ومن هذه البيئة استمد كثيراً من صوره الشعرية .

الناحية السياسية والاجتماعية

عندما بدأ أبو شادي يدرك الحياة بدأت تطرق أذنيه صيحات عالية تهز الجلود وتدعو إلى التحرر السياسي والاجتماعي والفكري .

كان الزعيم الوطني الشاب (مصطفى كامل) يتوهم بالتحرر والاستقلال ، ويخطب ويكتب مندداً بالاستعمار الانجليزي في حدة وعنف وكان مصطفى نجيب خال الشاعر يسهم في هذا الكفاح .

وكان قاسم أمين يدعو الى تحرير مجتمعا من الاوهام ويطالب بتحرير المرأة وتعليمها .

ومحمد عبده كان هو الآخر يدعو الى تخلص مجتمعا من الخرافة والشعوذة وينادي بأن ننظر في ديننا بروح متحررة صافية .

وشبت في هذه الظروف تيارات مختلفة تدعو كلها الى التطور والتقدم .

وبعد الحرب العالمية الثانية بدأت طبقة جديدة في المجتمع المصري تتطلع إلى قمة الحياة طبقة الملاحين وابناء البلد الحقيقيين ، وقاد هؤلاء سعد زغلول ونشبت ثورة سنة ١٩١٩ الثورة المصرية المعروفة التي هزت الضمير واشعلت النفوس ، وبدأنا على اثرها ندخل في دور جديد .

فبعد الثورة نمت الطبقة الوسطى وطالبت بحقوقها واخذت قسطاً من هذه الحقوق .

وتمتعت البلاد بمجلس نيابي افتتح في ١٥ مارس (آذار) سنة ١٩٢٤ ، وفاز سعد زغلول وصحبه في هذا المجلس بأغلبية ساحقة ، وقد كان محمد ابو شادي — والد شاعرنا احمد زكي ابي شادي — من بين اعضاء هذا المجلس .

ولكن البلاد لم تنعم طويلاً بهذا الجو الذي اشاعته ثورة سنة ١٩١٩ ، فقد دب اليأس الى نفوس قادة الثورة وشغلتهن المناورات السياسية والخلافات عن قيم الثورة واهدافها ، ورفعت في غضون ذلك اصوات أخرى ساهمت في خلق جو كئيب معتم ، من هذه الظروف مقتل السردار الانكليزي — في مصر — «السير لي ستاك»^(١) في ٢٠ نوفمبر سنة ١٩٢٤ ، فقد طاش صواب

(١) راجع في هذا كتابنا جماعة ابولو واثرها في الشعر الحديث من ٢٥٨ وما به ها ؛ وراجع ؛ عبد الرحمن الرافعي ؛ في اعقاب الثورة ج ١ ط ١ ص ١١٥ ، ١١٦ .

الانجليز وقاموا بأعمال ارهابية عاتية طعنّت استقلال مصر في الصميم .
ووقعت انقلابات دستورية كثيرة في الوطن فقد جاءت وزارة زيور
ونفذت سياسة الانجليز وحكمت البلاد حكماً دكتاتورياً قاسياً ، واهدرت كل
القيم والعت الدستور .

ومات في هذه الائنء الزعيم سعد زغلول في عام ١٩٢٧ .

وتفرق انصاره وانشغلوا بالمناورات السياسية والحزبية عن الكفاح الوطني
السليم ، وكان القصر يستفيد من هذه الخلافات فائدة كبيرة في تنفيذ مآربه
واغراضه ، وظهرت على مسرح الحياة السياسية أقلية من السياسيين اجتهدت
ان ترضي رغبات القصر في سبيل مآرب شخصية . وعلى طول الطريق ، طريق
الكفاح ، كانت تتكاثف سحب الظلام وتمطل الحياة النيابية .

عطّلها محمد محمود مرات عديدة واطلقت على سياسته «سياسة الحديدية» .
وحكم اسماعيل صدقي الشعب فترات عديدة كان يسوم فيها الشعب الخسف
والهوان ويعطل الحياة النيابية ويقضي بسياسته الباطشة الطاغية على ائمن ما
وصلنا اليه من قيم رفيعة وظلت الحياة السياسية في الاقليم المصري تستخدم
بهذه التيارات السياسية حتى قامت الحرب العالمية الثانية ...

هذه هي الظروف السياسية والاجتماعية التي نشأ في ظلها ابو شادي
وجيله من الشعراء فأصابتهم بخيبة امّل كبيرة ، ولم يستطيعوا ان يحققوا
احلامهم وما يحتاجون في نفوسهم من امال جائشة ... كانت الحياة السياسية
تخفق بدخانها الكثيف احلامهم ، وتشد آمالهم ، وتحز في نفوسهم ، وهنا
شعروا بالغربة والحنين الى الطبيعة والهروب من واقع الحياة الى داخل نفوسهم
المرهفة الحزينة يتأملونها في حزن والم ، حتى اطلقوا في حياتنا الادبية تياراً
رومانسياً ازدهر على يد ابي شادي وصحبه من امثال ابراهيم ناجي وحسن

كامل الصيرفي وعلي محمود طه ومحمود حسن اسماعيل ومحمد عبد المعطي الهمشري
ومحمود ابو الوفا وغيرهم من الشعراء .

التيارات الفكرية والأدبية

ولم تكن التيارات الفكرية والأدبية بمنأى — هي الأخرى — عن هذا الصراع فقد كانت تتأثر به وتؤثر فيه ، وكانت تختلط هذه النزعات الأدبية والتيارات الفنية ، بالسياسة والدين والمجتمع . ولا شك ان هذه الفترة شهدت نهضة أدبية كبيرة ، وتألق فيها مفكرون احرار ارسوا كثيراً من تقاليدنا الأدبية والفكرية ، ولكن الظروف السياسية والاجتماعية كانت عميقة اثرت في كل هذه الاشياء تأثيراً كبيراً في هذه الفترة ظهر الدكتور طه حسين بأفكاره المتقدمة في تحرير مناهج الدراسة الأدبية من التقاليد والأصول الثابتة ، ودخل من اجل هذا في معارك طاحنة مع المحافظين ، ونحب ان نشير بوجه خاص الى المرحوم مصطفى صادق الرافعي الذي وقف لهؤلاء جميعاً بالمرصاد ودخل المعركة « تحت راية القرآن » .

ونحن لا يهمنا من كل هذه الوثبة الفكرية والتيارات الأدبية إلا ما كان خاصاً بالشعر ففي هذه الاثناء ظهرت « جماعة التجديد في شعرنا المعاصر » وكان على رأس هذه الجماعة عبد الرحمن شكري وعباس محمود العقاد وابراهيم عبد القادر المازني .

وكان التيار السائد قبلهم هو التيار الشعري — الذي يمكن ان نسميه — تيار البعث الذي اثر في الثورة العرابية وتأثر بها وانطلق بعدها في قوة على يد الشاعر الفارس « محمود سامي البارودي » وواصل هذا التيار مسراه في حياتنا الأدبية وتألفت أسماء كثيرة حملت لواءه منهم الشاعر الجليل « احمد شوقي » « وحافظ ابراهيم » « ومحمد عبد المطلب » « واحمد محرم » وغيرهم .

كان هذا التيار متغلغلا في حياتنا الأدبية وكان ابناؤه اصحاب الطاقات الشعرية الضخمة التي كانت تشجى بموسيقاها الشعرية النفوس والألباب .

أحس شعراء التجديد نفوسهم - بعد ثورة سنة ١٩١٩ احساساً حاداً فبدأوا يثورون على هذا التيار ثورة عارمة ، وواصلوا ثورتهم - في اصرار عابس . متجههم - بكل الأساليب ، وكانوا متأثرين بالأدب الانجليزي مستفيدين من قراءاتهم الشعرية والنقدية ، فعرفوا الناقد « وليم هازليت » وهو كما يقول الاستاذ عباس محمود العقاد « امام هذه المدرسة كلها في النقد لأنه هو الذي هداها الى معاني الشعر والفنون واغراض الكتابة ^(١) » كما عرفوا الشعراء والكتاب « كارليل » « وجون ستوارت ميل » « وشيلي » « وبيرون » « ووردز روث » « وبروننج » « وتينسون » « وامرسون » « ولونجفلو » « وبو » « وويتا » « وهاردي » وغيرهم من الأدباء والشعراء الذين غلبوا على الفكر الانجليزي والامريكي في القرن الثامن عشر والقرن التاسع عشر .

وقد سددت نقداًتهم ، هذه الدراسات المختلفة في الادب الأوروبي والادب العربي وساعدتهم على احداث تيار قوي عارم هز عرش شعراء التقليد هذا عنيفاً ولقت انظار الجيل الذي يليهم الى تجديدهم ... وكان من حصيلة هذا الصراع مجموعة دراسات نقدية تناولتها كتب المازني والعقاد ومقدمات دواوينهم . على ان اهم هذه الاشياء كتاب نقدي اصدره العقاد والمازني في عام ١٩٢١ هاجما فيه كثيرا من أعلام الشعر والادب في مصر بل وهاجم فيه المازني زميله « عبد الرحمن شكري » وقد رجع فيما بعد عن هذا الهجوم وندم عليه ندما كبيراً ، رده في الصحف والمجلات في فترات متعاقبة من الزمان .

لم تستطع هذه الحركة الجديدة ان تخفث انغام حركة البعث بل ضلت

(١) العقاد : شعراء مصر وبيئاتهم في الجيل الماضي ص ١٩١ .

هذه تستأثر بالاعجاب والنفوذ، لاسباب كثيرة لا مجال هنا لتفصيلها^(١) . وقد اشتغل اعلام حركة التجديد بالسياسة وساهموا في تياراتها المصطنخة وانزوى عبد الرحمن شكري بعيداً عن المجتمع ينتج في صمت دون ان يثير حوله الغبار.

ولكن نحب ان نقرر ان هذا الصراع الناشب بين جماعتي البعث والتجديد أثر تياراً جديداً يمكن ان نسميه « تيار ابولو » وكان على رأس هذا التيار شاعرنا الطبيب « أحمد زكي ابو شادي » .

ولا بد ان نذكر في هذا المجال شاعراً كبيراً كان يعيش على الحياء الى جانب كل هذه التيارات المتصارعة المتطاحنة ، هو الشاعر المجدد « خليل مطران » فقد لاذ به الجيل الجديد من ابناء « أبولو » ووجدوا في كنفه أمناً لنفوسهم وتشجيعاً وحنواً، وان كنا نعتقد ان هذا الشاعر الكبير لم يستطع - في هذه الظروف - قيادة تيار التجديد في شعرنا المعاصر^(٢) ، ولكنه على كل حال اثر في شعراء أبولو ، ومنهم ابو شادي.

(١) راجع ذلك في كتابنا جماعة ابولو واثرها في الشعر الحديث .

خمسة الف سنة

في هذه البيئة الخاصة والعامة نشأ الشاعر « احمد زكي ابو شادي » وقد تأثر لكل هذه الاحداث وتلك الظروف تأثراً قوياً عميقاً ، وتكونت خيوط شاعريته من كل هذه المعاني المتشابكة .

وقد كان كزملائه الشعراء الذين نشأوا في هذه الفترة ، من حياتنا السياسية المضطربة القلقة ، كان يشعر بالفارق بين احلامه وطموحه ، وبين واقع الحياة ، ولهذا أصيب بداء العصر كما كانوا يسمونه في الآداب الأوروبية ، ونمت هذا الاتجاه عنده ظروفه الخاصة ، فقد نشأ في بيئة خاصة منفصلة ، وقد اصيب بصدمة قاسية وهو على اعتاب الحياة طري العود ، فأخفق في جبه الأول ، لهذا اتجه في شعره هذا الاتجاه الوجداني الذاتي ، وقد طبع هذا الاتجاه معظم شعره وان كان قد حاول في حياته عدة محاولات جديدة في الشعر سنقف عندها بعد ذلك .

وقد جاءت معظم محاولاته الاولى من هذا الشعر الغنائي الحزين الذي يبثه شكاته ، ويحاول ان ينفذ عن نفسه — من خلاله — محنته الخاصة والعامة .

وقد عاد الى الوطن في عام ١٩٢٢ وغاص في الدوامة القاسية موظفا في الحكومة ينتقل بين القاهرة والاسكندرية وبور سعيد والسويس .. وكان يتطلع الى لوحة المستقبل فيراها غائمة يحللها ضباب كثيف وكان يشهد بنفسه سهام المعارك الأدبية تترحم الأفق الادبي وتدمي وتصمي ، فعاد الى داخل نفسه يتأملها ويصدر عنها ؛ والمتأمل بواكيره الاولى في « انداء الفجر »^(١) « وزينب » « وأنين ورنين » يجدها كلها غالبا لوحات ذاتية وجدانية تفيض بالشجن وتصور احزان نفس منهارة خيم عليها الفناء ، فكل صورته توحى بالحزن والالم ، فالقطة التي يراها قطة يتيمة يتأملها ويربط بين يتيمها ويتم روحه في حرقة لاذعة تفلح النفوس ، ويحدثها عن مأساة حياته وكيف فقد حبه الاول وفقد الحنان في بيئته :

ومنها^(٢) :

جلست قربي كأن قربي عزاء احساسك اليتيم
فقدت أمًا وما فقدنا لكن في عزلي افتقاد
كأنني تأكل شبابي وسائد الصمت من حداد

ويبدو ان ابا شادي كان يصدر عن عقله الكامن ، فانفصال والدته عن والده كان بمثابة فقدتها في احساسه ، ولهذا يربط بين نفسه وبين القطة اليتيمة التي فقدت امها ، وان كان عقله الواعي يدر ذلك بقوله انني لم افقد امي ولكنني في عزلة تشبه فقدتها ... وشبابه الثاقل يوحى له بمعاني الحداد الصامت .

(١) نحن نشك في ان الطبعة الاولى من هذا الديوان كانت سنة ١٩١٠ . فلم اعثر على هذه الطبعة وقد فصلت هذه القضية في كتابي « جماعة ابولو واثرها في الشعر الحديث » ص ١٧٦ وما بعدها .

(٢) انداء الفجر الطبعة الثانية سنة ١٩٣٤ ص ٧١ .

وقد ظهرت في شعره ملامح الشعر الرومانسي من حنين الى الطبيعة وهروب
الى احضانها وخلع احساسه عليها والفناء فيها وفي قصيدته «وحي المطر^(١)»
يقول :

انا ظامىء والكل حولي ظامىء فتقطري يا سحب كيف حننت
هذي الغصون تناولات ما خصها ولبثت في ظمئي لوحيك انت
ومنها :

وانا الوحيد فأين اين حبيبي حق ترد جوى وتطفئ ناراً

وكل انغماسه في ديوانه « زينب » ذاتية تصور عثار جوه ، وبؤسه في حبه
وديوانه « انين ورزين » الذي صدر هو الآخر في عام ١٩٢٥ كان أنات
شجية ملتاعة. لا تفارق ذكريات غرامه الاول خياله :

من غرامي تعلم الشعراء فهوام صدى وشعري الغناء
كل بيت أنشدته كان من قل بي جالاً توده الحسنة
يخطر الفن والصبابة فيه خطوة التيه لم يفقه الوفاء
لفته منك ثم يتبعها الوح يفتأتي القصيدة العصماء

ومن الحق ان نذكر ان ابا شادي لم يقتصر على هذه المعاني الوجدانية ،
بل اختلط في نفسه الوجدان الجماعي بالوجدان الفردي فتغنى آلام قومه
واخوانهم ، وحفل شعره مع هذا بكثير من القيم الوطنية والقومية ، وعندما
هدأت نوازع نفسه اخذت روحه العلمية تموه بالكثير من الآراء والافكار
فأخذ يتجه اتجاهات متعددة في المعاني والافكار والأخيلة ، وحفل شعره
بالنور والظلال ، واللفات العلمية الذكية ، والتأملات الصوفية ، ولعل اصدق

(١) المصدر نفسه ٧١.

مثال لهذا كله موسوعته الضخمة « الشفق الباكي » وقد صدر كما كتب على الديوان سنة ١٩٢٧ ، وهو اول ديوان في اللغة العربية - على ما أظن - تبلغ صفحاته ألفاً وثلاثمائة وستة وثلاثين (١٣٣٦ صفحة) وهو يجمع بين دفتيه كل المستويات الشعرية لأبي شادي ويعكس كثيراً من آرائه ونظراته في الحياة والحب والوطنية والقومية والسلام ، ويمكن ان نقرأ في هذا الديوان روح العصر الذي عاش فيه ابو شادي وجيله من الشعراء ، بل لقد سجل بين دفتيه الخلاف بينه وبين شعراء التقليد كما يفصلها الاستاذ حسن الجداوي ناشر الكتاب .

آراؤه في التجديد ومهمة الشاعر ...

تكوّنت للشاعر عبر حياته مجموعة من الآراء في الشعر والتجديد لا بد أن نشير اليها فهو يرى « أن الشعر تعبير الحنان بين الحواس والطبيعة هو لغة الجاذبية وان تنوّع بيّانها هو أوحدي الأصل في المنشأ والغاية وصفاً وغزلاً ومداعبة وثناء ووعظاً وقصصاً وتمثيلاً وفلسفة وتصويراً فإن مبعثه التفاعل بين الحواس ومؤثرات الطبيعة وغايته العزاء والاحتفاء بهذه الطبيعة (١) » .

وهو يرى ان الشاعر رسول قومه فلا بد أن ينزل إلى مستواهم وأن يكون بيانه من بيانهم ومهما تأنّق في تعبيره وجمّح في خياله فيجب ألا يرتفع صوته فوق مستوى آذانهم ومداركهم (٢) . وقد لخّص عقيدته في نهاية ديوان الشفق الباكي ويمكن ان نستخلص منها المبادئ التالية :

١ - بث فكرة التعاون الأدبي واحتضان المواهب الناشئة والأخذ بيدها

(١) الشفق الباكي ص ٤١ .

(٢) المصدر السابق ص ٤٣ .

٢ - الشاعر عنده موسيقيٌ حسّاس بعيد النظر قوي التعبير مطبوع يتأثر مزاجه بثقافته وبيئته وعالمه تأثيراً عظيماً فيلهمه كل ذلك ما يلهمه من إسعاد لنوعه في أوصافه وأخيلته وأحلامه وحينئذ يكون الشعر محاولة لانسجام الحياة .

٣ - الفن عنده هو البلاغة الرمزية الجميلة التي تفسح أمامك مجال التأمل وتنقلك إلى جو النفوس العبقريّة حيث ترى في الدقائق العظام ، وفي الحرية الألوهة ، وفي أبسط الإشارات أكبر الذكريات .

٤ - وقد نادى ببث الروح الخلقية المتفائلة ، واستيعاب العلم وإخضاع الشعر له ويحدثنا ان شعر العلم صار جزءاً من عاطفته وإيمانه ، وانه أوّل من بشرّ به ونظمه وهو في رأيه يتفق مع ثقافة الجيل .

٥ - دعا إلى الشعر الجديد بكل أنواعه : الشعر الحرّ والشعر المرسل ونادى بتنويع الأوزان والابتداع فيها ، والتصرّف في القافية ، ودعا إلى الشعر المنشور ^(١) .

وهذه النظرات والآراء تسبح في مجالات متعددة وتختلط فيها مجموعة من المذاهب والاتجاهات ولعلنا نذكر أن ظروف حياته القلقة المضطربة جعلته غير قادر على التركيز الفني وتحديد اتجاه واحد يسير عليه ، فغداً بهذه الصورة القلقة المترددة بين مختلف الآراء والاتجاهات وان كان يغلب عليه بصفة عامة الميل إلى التجديد والابتكار .

(١) راجع الشفق الباكي صفحات ١١٨٥ - ١٢٠٧ - ١٢٤٠ .

تجديده من الناحية التطبيقية

ساهمت ثقافة ابي شادي العلمية ودراساته المذاهب الادبية إبان إقامته في إنجلترا في تكوين آرائه في الشعر والادب والحياة بالاضافة الى تأثير التيارات الأدبية في البيئة العربية التي عاش في ظلها ، واحداث حياته وظروفه النفسية . .

ولكن هل تأثر شعره بهذه الافكار . وهل انفك فعلا من قيد الجمود والتقليد ؟

والجواب : نعم بطبيعة الحال . فقد حاول الشاعر جاهدا في شعره القيام بتجارب كثيرة في التجديد ولا يمكن ان نستوعبها في عمق مثل هذه الدراسة المختصرة ، ولكن حسبنا الاشارة إليها والالمام بأطرافها .

القصة وفن الأوبرا

من هذه التجارب التي حاول ان يرفد بها ابو شادي الشعر العربي ، الشعر القصصي ، وقد كتب قصتين هما : - قصة «عبدك بك» وهي قصة اجتماعية شعرية تعرض مهازل الزواج في مصر ونشرت في سنة ١٩٢٦ .

والقصة الثانية « مها » وقد نشرت في هذا العام ايضاً .

وحاول ان يقيم فن الاوبرا في شعرنا العربي الحديث ، وقد كتب في عام ١٩٢٧ عدة اوبرات تلحينية منها : ١ - « احسان مأساة مصرية تلحينية » ٢ - « أردشير وحياة النفوس » قصة غرامية تلحينية « ٣ - « الالهة : أوبرا رمزية ذات ثلاثة فصول » ٤ - « الزباء أو زنوبيا ملكة تدمر : أوبرا تاريخية كبرى ذات أربعة فصول » .

وقد عشت في هذه الاوبرات والقصص وخرجت برأي فيها وهي أنها لا تمثل طاقة ابي شادي الشعرية فالرجل بطبيعته شاعر غنائي يتحدث عن اشواق روحه وظمأ قلبه ولهذا لم يكتب لهذه المحاولات البقاء وقوبلت في حينها بعاصفة من النقد الهادم العنيف ولكنها على كل حال محاولة لاكتشاف وريادة فن جديد، فله فضل الرواد معها تكن قيمة تلك المحاولات ، وقد درس هذه الأوبرات صديقنا الاديب الاستاذ ابراهيم حمادة في رسالته لدبلوم المعهد العالي للفنون المسرحية بالقاهرة سنة ١٩٥٦ ونرجو ان يتاح لهذه الدراسة الظهور الى عالم النور ، كما أشار اليها بصورة عامة استاذنا الدكتور محمد مندور في كتابه الشعر المصري بعد شوقي الحلقة الثانية .

محاولات أخرى

وابو شادي متطلع دائماً الى التجديد فقد حاول في شعره الغنائي ان يحود .

فنوع في القافية فتارة هي مزدوجة وتارة مثلثة وتارة مربعة وهكذا .
وكتب الشعر الحر والشعر المرسل ، وملأ اشعاره بالرموز الاسطورية والاشارات التاريخية واستلهم التراث اليوناني والتراث الديني والصوفي .
وأشاع شعر العلم والتأمل وكتب كثيراً من القصائد في هذا الباب وديوانه الكائن الثاني ، حافل بهذه الصور العلمية والتأملية .
كما حاول مزج البحور في القصيدة الواحدة ، وتنويع الأوزان .
وقد نسج على نظام الموشحات شعراً كثيراً نذكر منه قصيدة « نغمة من الشعر »^(١) كتبها على هذا النسق :

١ (١) احمد زكي ابو شادي - انين ورنين ص ٥٣

١ - دلال الغواني لقلبي أسرّ ووجدني وذلي دفين الأثر
فكيف الرجاء
وفيم الشفاء
ومالي دواء
واين المفر

٢ - عيون سبتني ولحظ سحر وحسن دعائي لقتلي ومّر
فهذا الكسي
وذاك القوي
ودمعي السخي
ولا من شكر

٣ - أخاف الجمال وأخشى الخفر وأهوى ضعيفا قسا ما ائتمر
عزيز المنال
جسيم الملل
ربيب الجمال
كثير الخطر

الى آخر هذه المقطوعة التي تتكون - على طريقة الموشحات - من ثمانية
اقفال وثمانية أبيات والقفل مكون من جزء واحد وتلتزم كل الاقفال بحرا
واحدا هو المتقارب ورويا واحدا هو الراء الساكنة .

اما البيت فهو مكون من اربعة اجزاء كما نرى ولم يلتزم الشاعر في الابيات
قافية واحدة - وان التزم نصف وزن المتدارك - كما التزم في الجزء الاخير
من الابيات الراء الساكنة .

* * *

ونحن لانستطيع - لضيق المجال - ان نأشهد لكل التجديدات التي ادخلها
ابو شادي ، فحسبنا هذه الاشارات .

ولكننا بعد هذا نقرر ان كل هذه التجديدات هي الاخرى لم يكتب لها
البقاء ، وانما الذي يمكن ان نعتبره جديدا في شعر ابي شادي كله هو تلك
النزعة الوجدانية المتدفقة وما استلعبها من تعبيرات رمزية عن وجدانه
الفردى واشواق روحه ، وهذه الجولة التطبيقية تقودنا الى تخطيط لشعر ابي
شادي كله سواء اكان في الوطن ام في المهجر لنقرر في النهاية القيمة الحقيقية
لشعره .

أغراض شعره

لا بد لنا - ونحن ندرس الشاعر الطبيب « احمد زكي ابو شادي » - أن نتناول شعره كله كوحدة ونضع له حدوداً تبين معالنه وتبرز قسماته ، فهو موسوعة شجرية خصبة ، وحياته موسوعة من التجارب الانسانية الكبيرة ، والنضال والكفاح . وعندي ان حياته وتجاريه ونضاله في سبيل الانسانية اعمق واغزر من كل انتاجه الفني بل حياته كما يصفها هو ، هي قصيدته العشاء التي ستظل خالدة تطاول الزمان ، وتهزم الفناء :

فقصيدي الكبرى حياتي ملؤها نغمي وملء دموعها أبياتي^(١)

ولذلك يجب على من يتناول شعره ان يعيش في جوه ويتعاطف معه ويصادقه ويحاول ان يتفهم نظريته في نقد شعره ، وهو يرى ان الناقد ملازم بالنظرة الكاملة حتى يؤمن بما سماه ابو شادي « التبادل » وهو تعويض الكل للجزء وكذلك تعويض الجزء للكل^(٢) » بمعنى انه يجب نقد الاثر الفني

(١) احمد زكي ابو شادي : اطياف الربيع ص ٤٠

(٢) الشفق الباكي ص ١١٩٩ وما بعدها

(التقصيدة مثلاً) كوحدة لا تتجزأ بحيث يوجه النقد الى جوهرها ولبها، فتارة يكون هذا الجوهر صغيراً شبيهاً بالصورة الدقيقة وتكون بقيّة التقصيدة كإطارٍ وحاشية لهذا الجوهر وقد يكون ذلك إطاراً ضخماً ولكنه متناسب من وجهة التأثير مع الصورة فبدل أن يفسد جمال الصورة تراه يوجه الالتفات اليها ، ومرة أخرى ترى الصورة ذاتها كبيرة والاطار صغيراً فتشغلك روح هذه الصورة وتكوّنها عن الالتفات لحواشيها ففي الحالة الاولى يعوض الجزء عن الكل ، وفي الحالة الثانية يعوض الكل عن الجزء .

هذه هي نظرية التبادل التي آمن بها ابي شادي وقد وضعها في اعتباري وانا اتناول شعره بالتحليل والعرض ، بل لقد آمنت اننا يجب ان نضيف حياته وتجاربه الكثيرة الى شعره وننظر الى الجميع كوحدة فنية لا تتجزأ حتى يحییء حكمنا عليه في النهاية عادلاً .

لهذا سأحاول ان اقسم شعره الى تيارات اربعة :

١ - التيار الوصفي ٢ - التيار الوطني والقومي ٣ - التيار العلمي والفلسفي ٤ - التيار الوجداني .. وهذا التقسيم بطبيعة الحال ليس حدوداً فاصلة حاسمة في شعره ، ولكنها معالم عامة تعيننا على الدراسة ، فقد تتداخل هذه التيارات في الأثر الواحد .. ولكنها على كل تيارات بارزة يجمعها البحر الكبير .. شعره ..

التيار الوصفي :

وهذا التيار بارز في شعر ابي شادي ، فوصفه يتسم بروح جديد ، فهو وصف تصويري يدق ويعمق ولا يكتفي بمظاهر المراثيات بل يحل فيها ويفغص إلى أعماقها .. وأحياناً يخلع أحاسيسه عن الطبيعة ، ومشاهد الحياة ، ويمتزج بالمظاهر الكونية ، وقد كثرت في اصابه الألفاظ الجديدة الخلابة ، والتعبيرات الرشيقة

الموحية ، كالأشعة ، والظلال ، والحريف الحزين ، والعشب الوسنان ، والطلل الباكي ، والطير الحزين.. وهو في كل اوصافه يحاول ان يمزج بين احزانه الخاصة واحزان الطبيعة : - ففي قصيدته « اوراق الحريف » يقول لها : -

هل كان نثرِك غير إيدان بعمر قد تقضى
هل كنتِ إلّا رمزَ أحلامٍ تُفَضِّنُ اليومَ نفْضا
مصفرة شأن الممات بحمرة تحكي النجيع:

التيار الوطني والقومي :

وهذا التيار في شعر أبي شادي قليل ولكنه مع ذلك سجل كثيراً من أحداثنا القومية والوطنية بل كان يحس في وقت مبكر احساساً محددا بالأمة العربية وتضامنها والروابط العميقة التي توحد مشاعرها واهدافها .

التيار العلمي والفلسفي :

وهذا التيار يمكن ان نطلق عليه تيار التأمل .. التأمل بالمعنى العام .. حتى نستطيع ان ندخل تحت هذا التيار، الشعر العلمي والفلسفي والصوفي .

ولا شك ان دراسات ابي شادي العلمية والطبية ادهشت نفسه وأمدته بكثير من المعاني المبتكرة والتأملات العميقة ، وقد امتاز شعره العلمي بنضارة وخصوصية كان يفقدها عادة امثال هذا الشعر ، وكانت تقوده تأملاته الى الحيرة والتساؤل فكان يصيح احياناً :

ما الخلقُ ما هذه الدنيا ومنشؤها ما الفكر ما الجوهر الباقي وما العدم ؟
مسائل هي للأحقاب باقية كما سيبقي الردى والشك والألم

وقد ادخل في شعرنا المعاصر كثيراً من التعبيرات العلمية والمعاني الفلسفية والتأملات الصوفية واطلقها في رشاقة ورهافة حس وتستطيع ان تقف على ذلك من قصائده « ضمير الخالق » و « الايمان » « واشعة الظلام » « والسعادة » « والمجهر » « والدنيا » « والرؤيا » « والشكوك » وهي جميعاً في موسوعته الشعرية « الشفق الباكي » وديوانه « الكائن الثاني » ذورة شعره العلمي .

التيار الوجداني:

وقد أبدع أبو شادي في هذا التيار ابداعاً كبيراً ، بل يكاد شعره يتسم بهذا الميـسـم الوجداني فظروف حياته واحداث وجدانه قضت عليه ان يتدرج مع الشعراء الرومانسيين في ادبنا العربي المعاصر يتغنون أهمهم ويصورون تجاربهم الذاتية تصويراً منفصلاً حزيناً .

وقد صدر أبو شادي عن نفسه القلقة ووجدانه الحزين ، وصور تجاربه في الحب والفشل والحنان، وقد جمع محمد صبحي من شعر أبي شادي مجموعة خاصة سماها « شعر الوجدان » وهي تمثل شعره الوجداني اصدق تمثيل ، وظل الرجل يكتب هذا النوع من الشعر حتى في مهجره في امريكا وقد تنوعت تجاربه الوجدانية تنوعاً كبيراً ، وكان أحياناً يمزج بين الحب وبين مجموعة من الخواطر العلمية ، وأحياناً أخرى يستعرض صورة عارية لامرأة كما في قصيدته « الشلال » .

ولكي تكتمل الصورة الواضحة لشعر أبي شادي ، يجب ان نشير هنا مرة ثانية الى شعره الموضوعي، ويشتمل على شعره القصصي وشعره المسرحي ومطولاته الشعرية او ملاحمه ان جاز لنا ان نسميها ملاحم، لقد ساهم الرجل في هذه المجالات مساهمة تدرجه في صفوف الرواد لهذه الانواع من التعبير مهما كانت قيمة هذه الاعمال من الناحية الفنية .

القيمة الحقيقية لشعر ابي شادي

لكي ندرك في سهولة ويسر قيمة ابي شادي الشعرية لا بد ان نبرز تجديده بصورة واضحة محددة ، ثم نذكر بعد ذلك العيوب التي اصابته شعره حتى يتكشف القارىء مكان الشاعر من شعرنا الحديث .

اما تجديده فممكن ابرازها في هذه النقاط :

أولا : مزجه بين لغة الشعر ولغة العلم في انفعال وجداني وخصوصية .

ثانيا : محاولاته الكثيرة للتجديد ، فقد نظم الشعر المرسل والشعر الحر الذي يلتزم بحرا واحداً ويتحرر من العروض التقليدي (راجع قصيدة الفنان) ص ٥١٥ و « منون الفيلسوف » ص ٦٢٠ ، من الشفق الباكي .

ثالثا : حاول تنويع البحور في القصيدة الواحدة وكذلك نوع في القوافي و اضاف بعض الأوزان الجديدة (راجع قصيدة يا أمل ص ٨١٩ من الشفق الباكي) واستخدم مجازىء البحور بصورة جميلة ، واعتمد على تفعيلات لا تخضع لقواعد العروض .

رابعا : ادخل على شعرنا المعاصر كثيرا من المترجمات الشعرية ، وامتلأ قاموسه الشعري بالفاظ:النور،والظلال،والاضواء،والاشعة — وقد سماه خليل مطران شاعر النور والظلال — وحفلت دواوينه بالاساطير الاغريقية والانماء الاعجمية التي استخدمها في غير تهيب ، وطوع اللغة العربية لأغراض العلم واهداف الانسانية والإساليب الجديدة. وفي قصائده «المحمر» « والهيكل » « والطبيب ومتاعبه » نلمح هذه الوثبات الذهنية المتفوقة .

خامساً : يمكن ان نقرر ان ابا شادي تميز بالطلاقة الفنية وحرية تناول ،
وهذه الميزة التي قادته الى السهولة واليسر وعدم التهييب فكتب
كثيراً ولذلك يعد من الشعراء المكثرين .

أما عيوبه فتقودنا اليها هذه الميزة الاخيرة وهي الإكثار وعدم التهييب .

وأول هذه العيوب ، في رأيي ، هي عدم احتضان تجاربه ، وهذا عيب عام
يحتاج الى دراسة مستأنية في عملية الخلق الشعري نفسها ، وكيف كان يبدع
ابو شادي قصائده . ولكنني من مصاحبي الطويلة لشعر ابي شادي احسست
خلو معظم شعره من التركيز الفني ، ويخيل الي ان الرجل بسبب ظروفه النفسية
غير المادية واضطراب اعصابه فقد القدرة على التركيز ، ولهذا كان يطلق
لخواطره العنان ويعبر عن تجاربه بسرعة ولا يعود اليها بالثقيف والتهذيب ،
ويبدو لي ان الرجل فقد في رحلة الحياة المضيئة ، الاحساس المرهف الذي
يدرك النسب الدقيقة والعلاقات الخفية بين الالفاظ والمعاني ، وهذا العيب
هو الذي اصاب بعض تراكيبه الشعرية بالقلق ، وجعل بعض الفاظه تبدو
مستوفزة او ذبابة . وافقد بمض قصائده روح الشعر .. هذا الروح الخفي
العميق الذي يسرى في القصيد ويكسبه التأثير في النفوس والقلوب ..

ولكن مع ذلك نجد في شعر ابي شادي كثيراً من التجارب الناضجة
الجميلة الموحية التي تضمن لشعره الخلود .

أحمد زكي ابو شادي رائد تيار أبولو

وبعد . فقد آن لنا ان نقرر ان القيمة الحقيقية لابي شادي في أنه قائد تيار
جديد في شعرنا العربي المعاصر .

لقد قاد البارودي تيار البعث .. وقاد شكري والعقاد والمازني تيار التجديد . وقاد احمد زكي أبو شادي تيار أبولو .

فالرجل بحكم ثقافته الواسعة وظروف حياته وانتاجه الطويل يمثل طوراً من اطوار تيار أبولو وهو الذي بلور التيار في عام ١٩٣٢ وأنشأ جمعية أبولو الشعرية وأصدر لها مجلة شعرية (سبتمبر سنة ١٩٣٢ - ديسمبر سنة ١٩٣٤) غنى على صفحاتها كثيراً من الشعراء في مصر وفي كل اجزاء الامة العربية ، في المهجر .. لقد انفق من ماله ووقته وجهده الكثير على النهضة الشعرية ، واشاع كثيراً من قيمته النقدية وسدد خطوات كثير من الشعراء وفتح لهم ان يأخذوا حظهم من الشهرة والمجد . ويكفي ان نذكر ان من هذا التيار شعراء امثال علي محمود طه و ابراهيم ناجي وحسن كامل الصيرفي وصالح جودت و ابو القاسم الشابي ومحمود حسن اسماعيل ومحمد عبد المعطي الهمشري وجميلة العلايلي وغيرهم من الشعراء الذين تألقوا في سماء شعرنا العربي الحديث .

ومن الجحود ان ينكر أحد أن أباشادي ساهم بمسقط كبير في زيادة هذا التيار وأسدى لهؤلاء الشعراء الكثير .

ملاحم تيار أبولو :

وما دمنا قد وصلنا الى تيار أبولو فلا بد ان نقف عنده بعض الشيء حتى نتبين ملامحه . لقد كانت الحياة الادبية تستخدم بتيارين كبيرين : تيار البعث ، الذي يمثل البارودي ، والذي امتد في شوقي وحافظ وعبد المطلب .. وتيار التجديد الذي يصارع التيار الاول في عنف وضراوة ويبشر بقيم جديدة تتلاءم مع ثقافته واتجاهاته . وكان على رأس هذا التيار العقاد والمازني وعبد الرحمن شكري .. وكان هذان التياران يستأثران بالمجد الادبي ونباهة الذكر .

وكاذت ظروف المجتمع المصري مضطربة قاسية يلفها رداء اسود وتنعتقد في سماءها سحب كثيفة معتمة. في هذه الظروف كان يتفتح جيل ثالث من الشبان ، هو جيل أبولو .. رأوا أنفسهم ظلالاً حائرة ضالة ، وأحسوا الضياع والهزيمة والأسى فانعزلوا وتشاءموا وحنوا إلى الموت وراحوا يتأملون الحياة ويتساءلون عن المصير ، وهربوا إلى احضان الطبيعة ، ولأذوا بأحضان المرأة ، وراحوا يصفون كل هذه المعاني في شعرهم ، وقد ملأوا الحياة الادبية عطرا منعشاً عميقاً ، وحدثوا تياراً جديداً ، وظهرت دعوتهم الجديدة واضحة قوية .

فهم يدعون إلى الوحدة العضوية ويدعون إلى التحرر البياني والطلاقة الفنية واستقلال الشخصية الادبية والابتداع والابتكار، والبعد عن الأغراض والمناسبات التي استنفذت معظم الشعر العربي. دعوا إلى كل هذا وحققوه في نتاجهم الشعري ، فخرج إلى الحياة يحمل هذه الطلاقة الفنية والتحرر البياني ويمتزج بالوجدان العميق ، ويتسم بالجرأة في طرق الموضوعات الغريبة ، ويتناول الأشياء البسيطة المألوفة بروح انساني وقلب مفعم بالفن فيجعلها إلى تجارب شعرية غزيرة الرؤى عميقة الاحلام ، لها قيمة الظواهر العلوية ، والروائع الكونية ، وامتلاً شعرهم بالاطياف والظلال والاشعة والالوان والانغام والحنان المزاهر ، وهمس الاودية السحرية ، واتسعت مضامينهم لشعر الوجدان وشعر الطبيعة والشعر الصوفي وشعر العلم ، وتحررت قلوبهم من الجمود .

ويعنينا هنا ان نشير إلى وضوح النزعة العاطفية في شعرهم ، والحنين الدائم إلى مواطن الذكريات والمبالغة في تصوير التجربة الذاتية ، ووصف الهواجس الداخلية ونبضات الوجدان في اسلوب حار ينبض بالحياة ؛ ويبدو ان هذا الطابع الرومانسي لم يستنفد كل ما في نفوسهم من حزن والم وحنين وطموح مضطهد ، فلجأوا إلى التعبير الرمزي يشعلون به ما في نفوسهم من

مناطق مظلمة ويسهبون غورها ليوحوا للقارىء بما يعتمل فيها عن طريق الرمز ونقل العدوى .

وظلام الحياة السياسية وقسوتها ورتابة الآلام هي التي اصابتهم بهذا الملل فراحوا يلتمسون في الابهام الرمزي شيئاً ينفضون به عن انفسهم غبار هذا الداء الوبيل ، وتحولت الألفاظ عندهم الى شيء جديد له لون ومذاق . ويمكن ان نشير الى قصيدة « بحر السماء » لابي شادي « والاشواق النائمة » للشابي ، الذي يستخدم في هذه القصيدة كثيراً من التعبيرات الرمزية ، فهو فؤاد ضائع ظامئ الى رحيق الوجود ، وهو عطير يرف في الفجر الموشج بالاحلام ، يشرب الضوء ، وهو اوراق ذابلة وضباب من الشذا ، وسحاب من الرؤى ، وهو في النهاية تراب ينحدر الى صميم الوادي ، وجميع الفاظه في هذه القصيدة رفاة موحية وكأنها مغسولة في نهر أثري شفاف ، فالاماني تغرق في الدمع والاناشيد يأكل اللهب مسراتها ، والورود نموت في قبضة الاشواك ، والضياء يمانق العالم والضوء يشرب ، الى آخر هذه التعبيرات التي تسبح في جو رمزي موحٍ .

* * *

هذه هي ملامح سرية لتيار أبولو ولا شك ان « احمد زكي ابو شادي » بثقافته الواسعة ، وتجاربه العميقة ، وحياته الحافلة الخصبة المنتجة ، وروحه المتسامح ونزعة التعاونية الحيرة ، قد أثر في شعراء ابولو ووجههم الى المنابع الثقافية الجديدة .

واذا كان البارودي قد قاد حركة البعث في شعرنا المعاصر ، والمازني والعقاد وشكري قد قادوا حركة التجديد ، فان أبا شادي قد قاد تيار أبولو . وهو بهذا كفيل بأن يدخل تاريخنا الادبي كرائد من رواد الشعر الحديث .

نمازج من شِعره

ستكون خططنا في المختارات الشعرية التي ننتخبها من شعر أبي شادي متمشية مع مراحل عمره ومع خطته هو في اصدار دواوينه ، بمعنى ان اختيارنا للقصائد سيتم حسب صدور الدواوين كما قرر هو ، حتى يتمكن القارئ من الوقوف على المستويات الشعرية المختلفة التي كان عليها الشاعر ، وحتى يدرك في سهولة ويسر تطوره الشعري ويلمح مكانه من شعرنا الحديث .

وقد نحتاج إلى اللقاء بعض الأضواء الكاشفة على هذه المختارات - ان احتاجت الى ذلك - لتكون بمثابة إطار يبرز قسما الص الشعرية ويؤمىء إلى دلالاتها العميقة .

وأول هذه المختارات ستكون من ديوان « اذداء النجر » الذي يقول ابو شادي انه صدر في عام ١٩١٠ ولن نغلب رأينا في تاريخ صدور هذا الديوان .

وقد تميز شعر ابي شادي في هذه المرحلة بنزعته العاطفية الخزينة وهروبه إلى عالم الطبيعة يبعثها أحزان نفسه ، ويصدر عن عاطفته الملتهبة المتفجرة .

القطعة اليتيمة (١)

جلستِ قربي كأن قربي	عزاءَ احساسك اليتيمِ
وكم تأملتُ في حُسُوي	عليك في صمتك الأليم
فقدتِ أمًا وما فقدنا	لكنَّ في عزلي افتقاده
كأنني نأكلُ شباي	وسائد الصمت من حداد
احببت في وحدتي عزاء	مُنذ لم أنله من الجمال
قد أسرف الحسنُ كبرياء	أو برَّه يشبه المحال
فلتغنمني انت من حناني	ما شئت يا طفلة الغرام
فالحب جانٍ وأيُّ جانٍ	والحبُّ كم يتيم الأنام

* * *

والمقطوعة صادقة النبرة ، جياشة بالمعاني الحزينة ، وإن ظهرت عليها دلائل الضعف اللغوي والقلق في التراكيب ، ولكنها تعطينا صورة واضحة عن المرارة التي رسبت في أعماق الشاعر من ظروف حياته واخفاقه في حبه الأول ، بل يشير صراحة الى 'يتيمه و يوازن بين يتم القطعة وبينه ، فهو يتيم في حبه . مات حبه الأول وخلِّف له جروحاً عميقة في قلبه ، وانفصال والده عن والدته سبب له 'يتماً آخر يحسه في عزله رغم انه لم يفقد أمه بالموت ، وإنما هي في احساسه مفقودة .

(١) انداء الفجر ص ٧١ (طبعة ثانية سنة ١٩٣٤) .

ويشعر ابو شادي شعوراً حاداً بمأساة حياته ، ويضنيه التفكير المتواصل ، ويرهق نفسه الحساسة الشاعرة فيلجأ الى مظاهر الطبيعة يمزج فيها ويخلع عليها أحاسيسه ومشاعره ؛ والقصيدة التالية تصور هذه المعاني :

وحي المطر^(١)

أنا ظاميءٌ والكلُّ حَوَليَ ظاميٌ	فتمطرني يا سحبُ كيف حننتِ
هذي الغصونُ تناولتُ ما خصها	ولبثتُ في ظمئي لوحيدكِ انتِ
تتساقطُ القطراتُ من يدِ زهرةٍ	ليدٍ لأُخرى والجميعُ سُكاري
وأنا الوحيدُ فأين أين حبيبتِي	حتى تردَّ جوىً وتُطفئِءَ نارا
كملاً بعثتِ إلى دفينِ شعورها	برسالةِ الحبِّ الوفيِّ الباكي
فلعلها تأتي وتنشرُ عطفها	كالقطرِ فوق الزهرِ والأشواك

فالشاعر يحس يجذب روحه وظماً لا ينتهي فيهتف بالسحب ان تهطل أمطاراً تطفئ ناره وهو يشعر بالوحشة بين هذا الجو الغائم المطير ، فيربط بين هذا الجو وجو نفسه الغائم الموحش .

* * *

وهناك ابيات تصور تأملاته بعنوان :

الساعة^(٢)

نمنا جميعاً وأنتِ يقظانه	وقد غفلنا ولستِ غفلانه
بل كلنا فيه روحُ غفلته	كفيلسوفٍ يعافِ إنسانه
كم دقة منكٍ جدُّ منذرة	فما انتفعنا ودمتِ لهفانه

وهي تأملات يمزج فيها الشاعر بين مشاهدته الحسية للساعة وافكاره ، وتقوده هذه التأملات الى التفلسف والحكمة .

(١) أنداء الفجر ص ٧١ (٢) المصدر السابق ص ٦٨ .

وفي ديوان « زينب » الذي صدر في ١٢ نوفمبر سنة ١٩٢٤ ، نرى شاعرنا لا يزال واقعاً تحت تأثير الصدمة الأولى — رغم سفره الى إنجلترا وتجاربه الكثيرة ، ودراساته المتعددة في هذه الأثناء — فيكاد يكون هذا الديوان مقطوعات ذاتية عاطفية وقف معظمه على تجربة حبه الأول. ولا بد أن نختار هنا قصيدتين اشرنا اليهما في القسم الأول عندما كنا ندرس حياة الشاعر وشعره لأنهما من معالم شعره في هذه المرحلة . اما القصيدة الأولى فهي :

عرس الماتم (١)

عذبة أنت في الخفاء وفي الجـ	رـ وفي الهجر يا أغاني الظلامـ
بلغني العاشق الأمين على العمـ	رـ شقاء لقلبه المستهامـ
وارقأي أدمعي فحسني عزاءً	ان يسر الحبيب من إسلامي
ويؤزف الجمل جنة قلبي	ضاحكاً من فؤادي المترامي
زاعماً انني به غير أهل	وكذا يرتضي أميري خصامي
يا حياتي ! ويا منارة لبّي	كيف أنسيت أشنوق الأحلام
كيف أنسيت يا غرامي ولوعي	هازناً من تقلب الأيام ؟
ألثم النور في دُعابٍ إذا ما	أقبل الفجر من رسول الغرامـ
واخال الأزهار في روض بيتي	تتسامى لحسنك البسامـ
ويحيي الأصيل ينشر تبراً	هو للشعر من نبالك رامي
ويحيي المساء بالوحي صدقاً	من أغاريد فتنتي في منامي
كيف أنسيت يا ربيبة عمري	كيف أنسيت - في غرور - هيامي
هل قضى الحب من غذاء لروحي	غير مرآك أو أبى لي مدامي ؟

(١) احمد زكي ابو شادي : زينب ص ١٣ (طبعة سنة ١٩٢٤ .

إيه يا « زين » آفل من شبابي إيه يا نجبم قاتل من ظلامي
 افرحي العمر واسعدي دون قربي واذكري في الغداة معنى أوامي
 وأنا المذنب الغفور وحسي دمة منك سوف تروي عظامي

* * *

اما القصيدة الثاية فتتمثل فترة من عذابه عندما اقتضته ظروف حياته
 ان يهاجر من وطنه للمرة الاولى الى إنجلترا وفيها يمزج بين آلامه وظروف
 غربته وحبه ، وهي :

لغات الغريب (١)

عذابي عذاب النفي في الجبل الحالي	ألا في سبيل الحب والأمل العالي
اكفكف دمعني في اشعة آصال (٢)	شريداً وحيداً للطبيعة موئلي
ولم يبق غير الذكر والمثل العالي	وأندب عمري قد تولّى أعزّه
خلقت لأعطي الدهر حكمة أجيال	كأنني لما لاقيت من فرط شقوتي
وأوذيت من أجل الوفاء ومن آل	جزيت على طهري بتغريب مهجتي
على الدين والدنيا على الشرف البالي	فبنت صبيّاً في رجولة ناقم
ويحملني رفقا إلى الحرم العالي	يحنّ اليّ البحر يخفق مآؤه
إلى أمة من خلقها كلّ إجلال	إلى دولة في أرضها العلم نابت
شقائي من داء بقلبي قتّال	إلى الوطن المحيي الموات فلم يصب
وحولي ضباب العيش لا الأمل الحالي	أأحرم من شمس وأحسب هائثا
ستحيا على رغم الداسائس أفضالي	فيا عصابة شاءت فنائي واسرفت

(١) المصدر السابق ص ١٥ . (٢) جمع أصيل .

وينذكرني قومي ويعرفني الهوى
عرفتم لصوصَ حبٍّ والحبُّ لم يكنْ
ويا شمسَ جناتِ النعيمِ لحاطري
سلوتِ فؤادي في غرامكِ طائعا
ساحيا وأفنى فيكِ اصدق عاشق
وقد تنصف الأيامِ نفسي وهمي
والثمَّ تغرأ ساغ لي منك 'بخله

فتنقم لي العلياءُ والزمن التالي
غفوراً وكم تشجيه نكبة أمثالي
حجبت ولكن ما سناك لإغفالٍ
وما كان عبدٌ في غرامكِ بالسالي
أصاب به الزلزالُ قُدوةَ أبطالٍ
فأدفن أحزاني وأطرح أثقالِي
كلثم البخيل الدُرُّ في كف لال^(١)

* * *

وظلت ذكريات حبه الأول نابضة قوية . وقد كتب في هذا الديوان
قصيدة عن :

ذكرى الحب الأول^(٢)

سلامَ لقاءٍ بعدُ فُرقةٍ اعوام
تقلبتُ الدنيا بحربٍ وثورة
فيا منزع الوحي الذي ذقتُ حلوه
أخاف على نفسي اللقاء كعابدٍ
فحسبي من الأيامِ وجددي ولوعتي
رحلتُ رحيل الورْدِ قبل اوانه

وُقُبلة شوق من فؤاد الفتى الظامي
وما زلتِ سُلطانا عليه بأحكامٍ
صبياء حُفظتِ الدهر مطلعَ إلهامي
يخافُ دنو الفجر والمشرق الدامي^(٣)
صلاقي حزينَ العمر توجعُ أنغامِي
الى المغرب القاصي ضحية أسقامي^(٤)

(١) (٢) زينب ص ٢٢ .

(٣) صورة شروق الشمس في احساس الشاعر دامية لانها تثير احزانه ، وتنكأ جروحہ .

(٤) اشارة الى رحيله الى المنفى سنة ١٩١٢ بعد صدمته الأولى التي اصابته بالرجس .

وَمِلْثِي مِنَ الْحَبِّ الزَكِيُّ سَلَاةٌ
فَكُنْتُ عَلَى الذِّكْرِ شَجِيًّا وَهَائِبًا
إِذَا خَفَقَ الرُّطْبُ النَّسِيمَ حَسْبَتِهِ
فِيَا (زَيْنَ) اِحْلَامِي وَيَا مَهْدَ نَعْمَتِي
وَسِيَانِ جُدْتُ الْيَوْمَ عَفْوًا وَتُوبَةً
فَمَنْكِ عَرَفْتُ الشَّعْرَ وَالْحَسْنَ وَالْهُوَى
اعِشْ كَمَا عِشَ النُّحْلُ نَفْعًا لغيرِهِ
تَبْتُ مِنَ الْآلَامِ أَعْذَبَ آلَامِي
كَلَامُ أَزْهَارٍ وَرَاصِدِ أَجْزَامِ
رَسُولِ الْهُوَى الْبَاكِي الْغَفُورَ لَا ثَامِي
أَنْسَاكَ وَالنَّعْمَى رَهِينَةَ اِحْلَامِي
أَوْ أَزْدَدْتُ تَيْبًا عُدَّ شَاهِدًا جَرَامِي
وَمِنْ حَقِّكَ الْبَاقِي الْجَلَالَ وَاعْظَامِي
وَاعْشَقْ شَهْدًا أَنْتَ مَظْهَرُهُ السَّامِي

* * *

... لم تستطع أحزانُ الشاعر الخاصة - وإن استبدت به - أن تذهب
وطنه وقومه فأقسم بشعره في تسجيل كثير من أحداث بلاده ووقف عند
معالمها وأبطالها وديوانه « مصريات » الصادر في ٢٠ ديسمبر سنة ١٩٢٤ يجمع
بين دفتيه مجموعة من القصائد والمقطوعات الوطنية والقومية .

وله قصيدة وجهها إلى الشاعر الكبير أحمد شوقي نلح فيها مدى غرامه
بوطنه وحبه لشعر شوقي الذي خلده . وهذه القصيدة بعنوان :

إلى أمير الشعر : أحمد شوقي بك^(١)

(في عيد ١٧ سبتمبر سنة ١٩٢٣)

اليومُ يومُكَ إن قبلت دعاها ونظمت من غور البيان منها
مصر التي لم تلق من شعرائها برًّا كبرًّا ما أضاع هواها
فوهبتها النصح الثمين فلائدا ونشرت في سائر الجلال شذاها
ومدحت مدح التقي لدينه وعبدت نصرتها وطيب ثراها

(١) مصريات ص ٤٤ .

لولاك لم تعرف مناجمُ حسنِها فأذا ذُكرتَ فأنت أولُ فائزِها
فإذا ذُكرتَ فأنت أولُ فائزِها وبني لها الآدابَ شاخِةَ الذُرَى
وبني لها الآدابَ شاخِةَ الذُرَى وأقام بالأخلاق آيةَ شعرِها
وأقام بالأخلاق آيةَ شعرِها وإذا وثبت ملبياً لندائِها
وإذا وثبت ملبياً لندائِها ومن استخار المجد من تاريخِها
ومن استخار المجد من تاريخِها فتثير من همم الشيوخ كتابِها
فتثير من همم الشيوخ كتابِها وتترد عن «أنس الوجود» وجومِها
وتترد عن «أنس الوجود» وجومِها وعن التلال السافرات وجوهِها
وعن التلال السافرات وجوهِها إلا عليك فأنت كاشفُ سرِّها
إلا عليك فأنت كاشفُ سرِّها أنت الذي تشاقُ كلَّ يتيمةٍ
أنت الذي تشاقُ كلَّ يتيمةٍ أنت الذي وشى الرياضَ خيالِها
أنت الذي وشى الرياضَ خيالِها أنت الذي وهب الطبيعة شعرِها
أنت الذي وهب الطبيعة شعرِها أنت الذي وفى فريد جمالِها
أنت الذي وفى فريد جمالِها فإذا مشيت تلفتت ارهارِها
فإذا مشيت تلفتت ارهارِها وهوت بنات الشمس من عليائها
وهوت بنات الشمس من عليائها سبحان من خلق البلاغة آيةً
سبحان من خلق البلاغة آيةً أنسى وُجديتَ فأنت صاحب دولةٍ
أنسى وُجديتَ فأنت صاحب دولةٍ وقف (ابن هانئ) حاجباً لكنوزِها
وقف (ابن هانئ) حاجباً لكنوزِها فأعد (لمصر) كلُّ ما استجمعتِها
فأعد (لمصر) كلُّ ما استجمعتِها

★ ★ ★

(١) القصيدة طويلة وهذه الأبيات مقتطفة منها .

وأثبت الشاعر مقدرة مبكرة في الشعر الوصفي، وتختلف أوصافه كما قلنا عن الوصف التقليدي فأوصافه عميقة تتغلغل إلى داخل الموصوف وتصوره تصويراً دقيقاً حتى تحسه وتراه وتحل فيه وسنختار من ديوانه «انين ورنين»^(١) الصادر في عام ١٩٢٥ قصيدة وجهها إلى صديقه الشاعر خليل مطران تذكراً لزيارته له في (حلوان) ، وهي قصيدة طويلة بلغت مائة وثمانية أبيات. التزم فيها الشاعر قافية واحدة ، وهي تدل على قدرة الشاعر البيانية ودقته في الوصف التحليلي ، وعمق احساسه بمظاهر الطبيعة وتتبعها في الضحى الضاحك وفي الفجر الساكن ، وعند الأصيل وفي الغروب وفي المساء عندما يزحف الظلام على الكون وتكاد تحس معه قطرات الندى وهي تتساقط على الأوراق ، وتشعر بهجة لمولد الشمس . وفي القصيدة صور زاهية للنخيل السامق تنعكس على ثماره اشعة الشمس ، ولأشجار الكافور وهي تتمايل ، وعندما يصل الشاعر إلى الأصيل تحس معه بالوحشة والغربة ، فقد خلع الغرام عليه صفة العاشق ودلال المعشوق ، ومن خلال الأشعة الصفراء يرقب الشاعر النيل وقد تحولت مياهه إلى ذهب ، تحرس شاطئيه آلاف النخلات وكأنها جيش من اعوانه . ويرسم لنا صورة دقيقة موحية للمساء . وهذه هي القصيدة بأكملها فهي من روائع الشعر الوصفي في شعرنا المعاصر :

الخريف في حلوان^(٢)

هَذَا الْجَمَالُ وَذَاكَ سَحَرُ بَيَانِهِ	فاشرب كؤوس الحسَن من احسانِهِ
وتلقُ إلهام الطبيعة شارحاً	سر الوجود يشفّ عن قرآنِهِ
حلوٌ من العيش اللذيذ سناؤه	لا غرو ان يُهدَى إلى «حلوانِهِ»
بلدٌ به خلع الربيعُ خريفه	وأقام صداً على أفنانِهِ

(١) انين ورنين ص ٢٧ وما بعدها (طبعة سنة ١٩٢٥) .

(٢) يشير إلى حلوان وهي ضاحية يجوار القاهرة تمتاز بهوائها الجاف وهي من أجل مصحات الشرق .

يسقيك إكسير الحياة هواؤه
الشمس قد اتخذته عاصمة لها
رصدوا به^(١) وهج الكواكب خلصة
يختاره الأعيان خير مثابة
شافت به حتى الحجارة رونقا
لو كان في عصر مضى لرأيت
يفيد الحجيج إلى عيون سهوله
متباركين ولاثنين ترابه

من نفح « آذار » ومن « نيسانه »
والشهب والاقمار من سكانه
واحشها ران على جدرانها
والطف والإيناس من أعيانه
وطهارة سطعت على ريعانه
كالهيكل المعتر من أوثانه
والناسكون إلى رؤوس رعانه^(٢)
مستكرمين البر من غفرانه

* * *

بسكر معي للفجر قبل أوانيه
غلب السكون هدى عليه كأنما
وكان فهم الغيب رهن سكونه
قم حيه قبل القوات وإن يمد
انظر إلى الدُرّ الرقيق من الندى
انظر تغزل مائه ونباته
يهتز حتى الصخر من طرب لها
انظر فما هي غير غفلة حارس
ركبوا الأثير من السنين ألوفها
من كل بسام الشعاع موفق
يهدي من الطب العتيق مواته

نقيم الصلاة لروعة من شانه
في الوعظ يفصح منتهى كتمان
وكان أصل الغيب في أكفانه
اضعاف هذا الجود من اخذانه
سيرا توارى التبر خلف حسانه
وهوائه يضحكن من إنسانيه
ويحن حتى الطير في ألحانه
حتى يهم الصبح في ركبانه
وجميعهم للدهر من ولدانه
في بره الشافي وفي عدوانه
ويحول معتزاً بلمع سنانه

(١) إشارة إلى المرصد الحكومي الموجود بجوان.

(٢) المراد قمة الجبل .

وتقود عسكره (ذكاء^(١)) كأنها « جندرك^(٢) » فارسة^(٣) على فرسانه

* * *

هجم الصباح فكان أول هارب واهتز من زمر النخيل طويلها وتمايل « الكافور » شكر معوض وأدار زهر ^(١) (الياسمين) كؤوسه نثرت لآلئه الزكية مثلها ومن الورود النار فوق خدوده وتنازعت صور الوجود فبعضها تنب الحياة به فلو حيًا حيًا سكرى به الدنيا وأبلغ سكرها البلبل المحكي ينشد شعره لو حاول الشعراء أبلغ وصفهم ومن الأشعة ما تدفق بلسماً ومن المنازل للشموس منازل هي وقفة تشفي الفؤاد ونظرة	نجم الصباح رأى نجوم لدانه وزكت نبات النبت من ريحانه عن زهره الفاني على أغصانه من خمر صاحبه ومن سنانه من مدمع (العذراء ^(٢)) نثر دانه ومن الحزام التبر في أجنانه ^(٣) خاش وبعض هاتف لجنانه منه الدفين لقام من أكفانه أن توقظ الدنيا سلافة حانه والطير راقصة على ديوانه لم يحسنوا إلا على أوزانه جاد الزمان به على عيانه الحظ قسمها على ندمانه لله متكئ على إتيانه
--	---

* * *

خل الضحى الضحك في تبيانها يلهو ويلعب في مدى ميدانه

(١) الشمس

(٢) اسم لجر شرقية بيضاء اللون

(٣) المراد في استاره وأجنان جمع جَنَان وهو الشوب والليل

ويذيب كل مذهب ومفضض
ويُرْشُ نَوَّارَ السماء بنوره
ويحوّل الكبريت فضوراً حلاً
وتعال نرتقب الاصيل فإنه
خلع الغرام عليه صفرة عاشق
قف وارقب الغزّ التلال يزينها
قف وارقب النيل السعيد تحال
عبث الاصيل به فحوّل فضة
وكان آلف النخيل تحده
وإذا قدمت الى « الغدير » حسبته
غنّى الحرير به فصق فوقه

من قرص عسجده ومن قضبانه
وسحابها الوضاء في بستانه
من سحر طلعتة ولمع دهانه
أصل الغروب فجاء في عنوانه
ودلال معشوق وصفو أمانه
تنويف هذا النور من الرانه
من زئبق للسعد في ميزانه
وسط التلجين^(١) به على عقيانه
من شاطئه الجيش من أعوانه
والنيل ساعده أحب بنانه
(صفصافه) وزهت معاطف بانه

* * *

يا للغروب ، ونظرة لمكانه
آن الاوان فأبي سين لم تقف
وتفي من التحنات قبلة نوره
حق اذا خلعت عليه رداءها
وأشار بالتوديع حارس خدرها
ولطالما كان الوداع بقبلة
لم يرض فرعون لباب غروبها

أهدت لنا الأشجان من اشجان
أسفا وشوقاً منه عند أوانه
وتغص بالآلام من نيرانه
لم يخش عاشقها على هجرانه
فتزیده قَبَلاً على نكرانه
أشهى وابدع من وداع لسانه
هرميه إلا حيلة لقرانه

(١) الفضة

هل كان ذاك الحذر إلا عرشه
هل موقف ذو وحشة وجلالة
تختال بينها موردة السنى
غابت ومن كل المشاعر هاتف
وعلى السماء رداؤها متشبع
ما بين مرجان وقان من دم
تخذت من الاشكال كل مروع
ركانما القمر المجد وراءها
كم خصها فرعون من ملكوته

* * *

وأتى المساء يحفل متتابع
زحفت له فرق تعلمت الوغى
تقتاده الثارات وهو مُسَائِلُ
وله المصاييح العداد تعلقت
هجم الهجوم المستमित لأجله
إلا حقيقة من غصون روعت
وتحجبت منه الشمس بدورها
وثبت كتائبه فلما أنصفت
بسمت له الاملاك بين خمائل
وأضافه الليل الطروب وسره
ما بين واسع حمله وسخائه
وكذا البقاء يطيب من حدائنه
لا المال يغنيه بفقر حوره

او كان منزلها سوى صيوانه
ولقد ينال الوجد من صوانه
بقميصها الوردي من قمصانه
ببقائها والقلب في خلجانه
بفواجع الاصباح من نسيانه
غلب النجيع به على رمانه
وكأنها (نيرون) فوق حصانه
مفتونها الساعي على فتانه
بالمجد والتسبيح من رهبانه

* * *

ملأ الفضاء بخيله ودخان
طول الوجود على مدى ازمانه
« ابن الذي الهرمان من بنيانه »
بسلاسل وزهت بأيدي جانه
من دون صوت معلن لطمعانه
فحدا بها حاد الى خذلانه
وتستر العشاق في إيوانه
شهداءها ترك الهوى لعنانه
وقضت طهارته على شيطانه
والحب لم يفطر على عصيانه
وسمير نسمة وعزف قيان
فالمرء متعة قلبه وعيانه
او يستم به على نقصانه

لو ذاق نشوانٌ سعادة عمره فالحسن فيّاض على نشوانه
متع شعورك بالحياة فإنما للحي أنسٌ جلٌّ عن جُثائِه

* * *

(مطرانُ) لو نزعت اليك بدائعي فالشعر نزاع الى مطرانِه
اهديتُها وبكل لفظٍ مُنبرٌ لعواطفِي وهوى الى أمّانِه
وجعلتها تذكّار وحيك زائري فأجز لها الإكرام من عرفانِه

* * *

واستحصد الشاعر وتنوعت شاعريته وبدأ يستجيب لقراءاته العلمية والأدبية ، ويستنزل من تجاربه في هذا الباب صوراً كثيرة يطوعها للغة الشعر. ومن القصائد العلمية ، أو بمعنى أدق التي تدور حول معان علمية ، قصيدة ناجى فيها « الميكروسكوب » وسماه : « المجهر » رفيقي الكشف (وفي الشفق الباكي) الذي صدر سنة ١٩٢٥ مجموعة من القصائد المتنوعة في مختلف الأغراض والاتجاهات وهذا الديوان — كما اشرنا من قبل — موسوعة شعرية تقفنا على مستويات شتى للشاعر وتعطينا صورة صادقة لشاعريته . ولذلك سنلبث عنده بعض الشيء نختار منه بعض القصائد التي تبين لنا ملامح الشاعر ونضجِه :

المجهر : رفيقي الكشف (١)

صَحْبَتُكَ عُمراً في وفاءٍ و متعة فكنتَ لِفَنَسِي مُلْهُماً ولِأفْكارِي
فكم من بيان لاح لي منك مُرِشداً وكم من معانٍ قد وهبتَ وأسرارِ
ويُذْهِلُ قوماً ان يحبك شاعرٌ وما عرفوا في الدقيق واشعاري

(١) الشفق الباكي ص ٣٥٦ .

ففي كل مرأى لي سؤال ومبحث
أرى فيك سر العيش والموت مُعلّناً
ويا ربّ خيطٍ عند جُرثومِ قوة
وآخر قد عدّوه بُؤساً وشقوة
فمثلُك أستاذٌ للـبي وخاطري
ولست جهاذاً من نحاسٍ وجمع
إذا قلت كان القول للعقل حجة
وإن لم تبع حيرت فكراً منقباً

وللغيب نزاعُ الحنين وأوطاري
مراراً ، وآلامُ الوجود بتكرار
تناولاتُ منه الوحي والأمل الساري
دعاني إلى فحص التعاسة والعار
وأكبر فنانٍ يُخصّ بالكباري
من العدسات الهاتكات لأستار
ولولا كما اعتز الطبيب ولا الداري^(١)
وحيناً بحض الصمت تفصح عن واري^(٢)

* * *

فيا قوم صفحاً لا تعيبوا الذي يرى
وسيّانٍ جاءت من صخور كئيبة
وسيانٍ من شلال نهر 'مترّدٍ'
فذا عالم فيه الفنون 'مشاعة'
واقراً شق من حقائق مثلها

وينظم ما يلقَى بدائعٍ للقاري
أو الطوب الزاهي بضاحك أزهار
أو المجره الهادي^(٣) البخيل على الزاري^(٤)
وما حيلتي إن كنت اعشق اسفاري
أصوغ من الآثار أروع آثاري

* * *

وفي هذه القصيدة تتجلى نزعة الشاعر العلمية فهو يستلهم « المجره » ويرى
من خلاله الكائنات والتجارب ، ويرى فيه سر العيش والموت ، ومن خلاله
يلمح آلام البشرية ويفحص التعاسة والعار ، والجديد في شعر أبي شادي العلمي
أنه ينبض بالوجدان وتحس من خلاله انفعال الشاعر وصدق تجربته .

(١) الداري : العلم ، والمراد الإشارة الى نفع المجره في شتى المباحث العلمية .

(٢) القيق الباطني المفسد ، يقال وري القيق جوفه أي افسده وأكله .

(٣) أي الهادي، وكذلك بمعنى المرشد . (٤) الزاري : المحر لشأن المجره .

أقصى الظنون (١)

وهذه القصيدة من شعر التأمل الذي برع فيه أبو شادي ، فتأملاته الفلسفية وأفكاره العلمية التي يستقيها من تجاربه وقراءاته المتعددة كان يصوغها صياغة شعرية جميلة موحية ، تخلو من الجفاف ونضوب الماء الذي يصاحب هذا اللون من الشعر عند بعض الشعراء ... يقول :

أقصى الظنون وجودي أصله العدم	ومن عجيب وجودي ليس ينعدم
في ذمة الصامت الماضي البعيد وما	تخفي العصور هُدًى هيئات يُغتم
مرّت ملايينها لمنحاً كثنائية	وخلّفت حيرة كبرى لمن فهموا
ما الخلق ما هذه الدنيا ومنشؤها	ما الفكر؟ ما الجوهر الباقي وما العدم؟
مسائل هي للأحقاب باقية	كما سيبقى الردى والشك والالم
أجل فرض لها وهم وأيسره	وهم ، وقد يستوي الدهاء والعلم
قنعت من نشأة الدنيا بصورتها	في الذهن كالحلم لولا أنها حلم
وثرّت أنساً على عقلي وضيغته	بين الظنون التي قد عاقبها القلم
وما أبحث سوى تخليد ما نطقت	به الشاعر عن وحي له كليم
أحس أني قرين للوجود وهل	يُغنى الوجود قريناً ليس ينعم
وما حياتي أليست بعضه وبها	من رسمه صور شتى لمن رسموا
من الشعاع ومن هذا الهواء ومن	موج الاثير جرى فيها هوى ودَم

(١) الشفق الباكي ص ٣٠٠ وما بعدها

اذا تأملتُ فالامواج تسعفني
 كلي شمسٌ من الذرات تربطها
 عوامل الكون تزجها وتجنّبها
 تمتدُّ في مُثلٍ تواقّيةٍ لعلّ
 يكاد يقسم وجداني بأن له
 جم المناجاة لا يعصيه مستمعٌ
 فليس ترشده الا مداركه
 وليس يزعجه موتٌ وليس له
 وان تغنيتُ فالامواج لي نغمٌ
 بالعالم الاكبر الاسباب والنظمُ
 وأعلها بينا ينحلّ يلتئم
 ويعشق النور ما تهدي ويقسم
 في الكون مُلكاً رحيباً كلّ خدَمُ
 لصوت نجواه حتى الصخر والأجم
 وليس تلهيه أضغاث الألى زعموا
 غير الحنين لاشباه له علموا

* * *

وهي تجربة شعورية عميقة عاناها كل الذين حاولوا ان يبحثوا في كنه
 هذا الوجود ما أصله ؟ كيف نشأ أهو قديم ؟ أم محدث ؟ ومن اي السنين
 بدأ ، وقد حشد الشاعر كثيراً من الالفاظ الجديدة على قاموس الشعر كالجوهر
 الباقي وموج الاثير ، وانغام الامواج والالتئام والماضي الصامت ، وغيرها من
 الالفاظ الجديدة ذات الدلالات العميقة ، بالإضافة الى ما فيها من لفات
 ذكية تدل على معرفة ابي شادي بكثير من نظريات العلم والفلسفة .

عيد العمال^(١)

اخترتموا عيد الربيع العيدا
 وهزأتموا بالامس وهو مُسَخَّرٌ
 ولبستموا زهر الفخار نضيدا
 لجهودكم ومقيدٌ تقييدا
 واليوم لن يطل الزمان عبدا
 اليوم قدرُ الناس قدرُ كفاية

(١) الشفق الباكي ص : ٨٤ وما بعدها .

الإناس تبنون الوجود جديدا	انتم بنو الشرف العظم بنفعكم
يختال ما بين الورى معبودا	الشرب أنتم من بعثتم تسبره
فأنار بل أحيا البلاد السودا	والارض انتم من نشرتم فحمها
فأغاث محروما ورد شهيدا	والحلل انتم من خلقتم نبته
ولكم ترمد عاتيا وعنيدا	والبحر انتم من قهرتم بأسه
فغدا بجالا للحياة مديدا	والجو انتم من فتحتم ملكه
للناس سعيًا مجديا وجهودا	كم تسبقون الشمس في إسعادكم
من تبدعون له البدائع جودا	ومن العجائب ان يمسّ أجوركم
حتى يزيد على المدى توكيدا	كل المآثر حظها في عيدكم
واختار من نغم الحياة نشيدا	لابدع إن رقص الجمال مفردا
ان يسكر الشهم الفقير قيودا	في حفلة التعميد ابهج أنسها
نخبنا ويلتمس الاخاء سعودا	ويذوق من راوي الهناء محررا

* * *

هذه نظرات متحرر متقدمة ، سبق بها الشاعر كثيرا من الشعراء الذين كانوا يتسكعون في الدروب المطروقة ، وبذلك اضاف الى تراثنا الشعري قيا جديدة غير مسبوقة ، فهذه القصيدة كتبها الشاعر في اول مايو وسماها عيد العمال ، وفيها يتنزع الربيع بعيد العمال ، والشاعر يحس احساسا ذكيا بالمشكلة التي يعانيها هؤلاء القوم الذين يبنون بسواعدهم ويقهرون البحار ويكتشفون البخار ويكدون ويكدحون ويحولون الصحارى الى جنات ، ويدرك ادراكا واعيا اصل مشكلتهم فيدعوهم الى تحطيم قيودهم العنيدة ، ليتحرروا من رقهم البغيض ويعيشوا في رحاب السعادة والهناء^(١) .

(١) هذا الكلام قاله الشاعر عام ١٩٢٥ تقريبا.

... وعلى الرغم من اتجاهات الشاعر العلمية ودقة ملاحظته تجده مولعاً بالطبيعة يستلهمها في كل مكان. وصوره عن فتاة الريف تحليل بارع للطبيعة في ريف الإقليم المصري وزرعه ومياهه وأشجاره .

فتاة الريف^(١)

غَنِّيَ وغني يا فتاة الريف غني الطبيعة سرَّ كل طريفِ
واستقبلي الفنان يرقب شيقاً^(٢) مرآك يستوحيه للتأليف
وتسابقني والشمس شَطَر مزارع تلقاك بين تبسم ورفيفِ
نشرت أعزَّ حليَّها وكنوزها وبدائع الآيات والتصنيف
ودعي الحائث تابعتك بعدما يصنَّعن شكرشغوف
ويزدن من ترحيب كل مؤمل عطفاً وكل شفاعاة لوقوف
في أطف الحان بين تطلع لحنانك الوافي وبين وجيف
يصطادها العادي ، وانت لخوفها أمنٌ أضيفَ إليه بر مضيف
غنيتُ بحسبك عن غذاء وارتضت لك صُحبةً عن مزهر ووريف^(٣)

* * *

الارض والابقارُ والنحلُ الذي حيثت عابدةٌ لكل لطيفِ
وُممَّجُ النبت النضير موشعا بالزهر في طرفٍ من التفويف
وفريدةُ الاشجارِ جنب قناتها تدعوكِ فاستمعي لصوت حفيف

(١) الشفق الباكي ص ٣٥٣ .

(٢) مشتاقا .

(٣) ظليل ناشر .

وتفتني ان شئت ظلا حانيا للفضن تدفعه ظلال اللوف
ومنور اللبن الحليب إخاله من راحتك شراب كل عفيف
والماء كالأكسير شاق بحرة كالتاج مزدانا برأس شريف
والنيل يكتنم راحتك مداعبا ويقبل القدمين في تشريف
والقرية السمراء صاح (إوزها) طربا وأذن (ديكها) للفيف
ونقية الأزهار تعرض عشقها في غير ما خجل ولا تسويف
لا تنهريها واسمحي بدعابة تحيي ففي تعنيفها تعنيفي
ومن اليام مسبح في غيطه بين الطيور شية التعزيف
والنحل تجذبها إليك جواذب للشهد والانعاش والتثقيف
وأراك في عين الاديب فأشتهي حظي لدى «الطنبور»^(١) والشادوف
او حظ «أعجم» قائد دوره نوج^(٢) جذلان قريك يا حياة الريف
واذا جمعت القطن هس إليك لا يشكو فراق اللوز شبه أسيف
طوفي واعطي للملاحة حقها في بعث اموات ومنح قطوف

والشاعر لا يفتأ يردد مع هذه الانغام ، امانيه واحلامه ويرسم مذهبه
في قصيدته :

مذهبي^(٣)

إذا أنا قضيت الحياة مجاهداً كدودا فما في الناس إلا المجاهد
وما أنا من يلقي مع النوم حظه ولو ساد في الاحياء غاف وراقد

(١) آلة تستعمل لرفع المياه في ريف الاقليم المصري .

(٢) النورج آلة يستعملها الفلاح لدرس المحصول ، يحرقه ثوران .

(٣) الشفق الباكي ص ٧٧٨ وما بعدها .

تأملت في الماضي السحيق بخاطري وتأملت في المآل
وأثرت اختفاء الشقاوة معلنها وأثرت احتجبت عني تجاريب يئتي
وما احتجبت عني تجاريب يئتي وكل الذي فيها من اللؤم والاسى
أرى الدهر للأجيال خير مؤذب أرى الدهر للأجيال خير مؤذب
تسير بنا الدنيا الى الحسن والعلى تسير بنا الدنيا الى الحسن والعلى
فأحجى بمثلي ان يزيد جماله فأحجى بمثلي ان يزيد جماله
ولا خير في نشر الشكوك فإنها ولا خير في نشر الشكوك فإنها
أرى الحق كل الحق رهن تفاؤل أرى الحق كل الحق رهن تفاؤل
وما احتقرت نفسي عوامل قوة وما احتقرت نفسي عوامل قوة
ولكنني لم أرضها محض غاية ولكنني لم أرضها محض غاية
اعيش لنوعي لا لنفسى وحدها اعيش لنوعي لا لنفسى وحدها
وآبى خنوعاً في نفاق وذلة وآبى خنوعاً في نفاق وذلة
أبث جمال الحب في الناس هائلاً أبث جمال الحب في الناس هائلاً
وغيري يرى ان ينشر النقص حكمة وغيري يرى ان ينشر النقص حكمة
وما الشعر الا ان يكون هداية وما الشعر الا ان يكون هداية
ولا خير في شعر يبث ضغينة ولا خير في شعر يبث ضغينة
له واجب كالأنبياء تطلعا له واجب كالأنبياء تطلعا
ليكشف جمال الكون للناس صاعداً ليكشف جمال الكون للناس صاعداً
وما عابه الوصف الصحيح لعارهم وما عابه الوصف الصحيح لعارهم
فيخلق بالتكرار دنيا جديدة فيخلق بالتكرار دنيا جديدة
يُعرّ إخاء الناس فيها ولا يرى يُعرّ إخاء الناس فيها ولا يرى

* * *

فهو يرسم صورة صادقة لنفسه وما يعمل في داخلها من طموح وآماله
ويصور كمناحه ودأبه وتجاريبه في الحياة ومعرفته لادق خفايا النفس الانسانية
ويوحى بالتفاؤل والقوة .
وهو مؤمن بالوطن إيماناً عميقاً ولكن لا يتنافى هذا الإيمان في نفسه مع
إيمانه بالانسانية .

الوطنية والانسانية (١)

أَتَجِدُ الخلقَ في التقديسِ أوطانُ	وليس يجذبهمُ كونٌ ودَيَّانُ
(الله) في الكونِ هذا، وهو صورتهُ	فكيف تعلو على الديانِ أوطانُ
أليست الناسُ أسمى ما يثلهُ	إبداعه ، فعلام الناس قد هانوا؟
تنابذوا وذسوا ما نوعهم ومَضَوْا	كلُّ بسخريةِ الأقدارِ فرحانُ
يَأْبُونَ بيراً بدُنْيَا كَسَمُ تَبَرُّهِمْ	وجنمهم في انقسامِ الطيشِ غفلانُ
أجل بتقديسنا الأوطان لو عرفتُ	عقولنا أنها ربح وخسرانُ
فيها الوفاء ولكن عن انانية	أما الوفاء المَعْلَى فهو إيمانُ
بحيث نلقى بني الإنسان اخوتنا	برغم بينٍ وخلفٍ أينما كانوا
هذا هو الدينُ عندي لا حماقتنا	كأنما هذه الأوطان أضغاثُ
وإنني الرَّجُلُ الحاني على وطني	فانه صورتي الكبرى ووجدانُ
وافتيده بروحي من محبته	فإن قلبي بهذا الحب ملآنُ
لكن غايةِ احلامي - وان بَعُدتْ -	ان يشمل الارض باسم الحب سلطانُ
وأن أغالبَ ما يوحى الضلال به	للناس ، حيث جموع الناس عيمانُ
عقيدة لست أدري كيف يُصَغِّرُها	من يدَّعي أَنه سامٌ وإنسانُ

* * *

(١) الشفق الباكي ص ٨٢٤ .

وفي هذا الديوان مجرعة من القصائد المتنوعة تعال معي نعيش فيها ، ونخلي
بين القاريء وبين ما فيها من أفكار وممان تنفذ إلى نفسه وتغعم وجدانه .

قبلة الجمال^(١)

يا سُمائي يا سُنائي	يا إله الشعراء !
يا سِقامي يا دَوائي	يا همومي ورجائي !
انتِ مَحْرَابي وربِّي	في صلاتي ودعائي !
أنتِ رَبيحاني وروحِي	لم تجزأ في التناهي
تجذبين الحسنَ جَذْباً	يا ملاذاً للضياءِ
قُربكِ المعشوقُ قُربٌ	لأفانين الهناءِ
والنوى شبهُ امتحانٍ	لثباتي ووفائي
فاذا كل مطيعٌ	وصبورٌ في عنائي
لست غيرانَ فإني	أنت يا نَعْمى شقائي
كل ما يهفو اليك	لا يُساويني بدائي
مالي ذُرّاتِ جسمي	فائضٌ فيضَ الإناءِ
ليتني متٌ بنارٍ	منك في يوم اللقاءِ
كفّراشٍ في جنونٍ	حول نور الكهرباءِ
ليتني أفنيت عمري	فبكيت في رثائي

(١) الشفق الباكي ص ٧٩٩ .

الشاعر المجنون (١)

دَعَوْهُ شَقِيٌّ الْفِكْرَ لَكُنْهُمْ تَعْمُوا
يَرَى الْكَوْنَ بِالرُّوحِ الَّتِي مِنْ صَمِيمِهَا
وَيَا رَبِّمَا أُوحِيَ إِلَيْهِ بِأَنَّهُ
وَشَاهِدَ اطَّوَارَ الْحَيَاةِ جَمِيعِهَا
فَمَا ذَنْبُهُ إِنْ يَكْشِفُ السِّتْرَ بَاحِثًا
ذَرَّوهُ يُقْسِلُ شَقَى النَّدِيدِ وَإِنْ يَكُنْ
فَكَمْ يُبْصِرُ الضَّئِدَانِ فِي الْعَيْشِ
وَحَلُّوا الَّذِي لَا تَشْتَهُونَ فَعِنْدَكُمْ
فَقَدْ يُنْشِخُ الْإِنْسَانُ مِنْ كَفِّ مَخْلُوقِ
وَيَنْشُرُ آيَ الْحِكْمَةِ الْأَبْلَهُ الَّذِي
كَأَنَّ لَهُ بَيْنَ الْكَوَاكِبِ جَوْلَةً
فَلَا تَبْخَسُوهُ الْحَقُّ إِنْ شَعَاكُمْ

فَمَا الشَّاعِرُ الْمَجْنُونُ إِلَّا الْمُنْعَمُ
تَأَلَّفَ هَذَا الْكَوْنَ وَالْفِكْرَ وَالْدَّمَ
رَأَى الْكَوْنَ مِنْ بَدَأِ الْخَلِيقَةِ يُنْظَمُ
فَمِنْهَا الْهُدَى الصَّافِي ، وَمِنْهَا الْحَرَمُ
وَيَرْسُمُ لَنَا الشَّرَّ الَّذِي هُوَ أَعْظَمُ
بِأَفْرَاحِهِ حَزَنٌ خَفِيٌّ وَمَاتَمُ
تَأَلَّفَ طَيْرَ الْغَابِ شَادِرٌ وَابِكُمْ
شَهِيٌّ مِنَ الشَّعْرِ الَّذِي هُوَ أَفْخَمُ
وَيَنْظُمُ تَبْجَانًا الْجَلَالََةَ مُعْدِمُ
يُتَرْجَمُ عَنْ سِرِّ الْوُجُودِ وَيَحْكُمُ !
وَلَيْسَ لَهُ غَيْرَ الْإِثِيرِ مُعْلَمُ
قَوِيٌّ وَكَمْ بَيْنَ الْأَشْعَةِ مُظْلِمُ

الملوم (او الشاعر الغريب (٢)

عَابُوا عَلَيَّ الشَّعْرَ حَتَّى أَنَّهُمْ
مَا الشَّعْرُ لِي إِلَّا الشُّعُورُ وَجَوَلَتِي
فِيهِ خَوَاطِرُ مَهْجَتِي وَسَعَادَتِي
فِيهِ أَعِيشَ بِحَاضِرِ وَبَغَابِرِ

لَمْ يَدْرِكُوا فِيهِ كَيْانَ حَيَاتِي
فِي عَالَمِ الْأَحْيَاءِ لَا الْأَمْوَاتِ
وَشَقَاوَتِي وَعَوَاطِفِي وَصَفَاتِي
وَأَتَرْجَمُ الْمَاضِي وَوَحْيَ الْآتِي

(١) الشفق الباكي ص ٨٧٢ .

(٢) الشفق الباكي ص ٩٢١ .

وأخصُّ بالدمرِ الذي . هو خالدٌ
وليهزأوا ولينقدوا وليعلموا
ما شِدَّتْهَا لتكون حِلْيَةً بيئي
وأنا الذي يحيا لنوعي^(١) والذي
ان يجهلوا أدبي فإني خالق
يفقى هوى النقاد مثل جُسومهم
فليهنأوا بخداع كلِّ ملفق
وليُعرضوا عما يُنمق خاطري
وتجاري وتأملي وسياحي
فأحيل . ما ألقاه لحناً سائِفاً
'لغتي هي الحسُّ الاصيل وغيرُها
وعقيدتي بنتُ' (الحقيقة) وحدها
وأنا كذلك دائماً مرآتها
فاذا أبى الجهل العنيد محبتي
ما نَغَمَّتْهُ لسجعه آياتي
أُنِّي أُقِيمُ الخلدَ في ابياتي
بل كي تصونَ على الدوام شتاتي
يأبى حياةَ شأنها كوفاة
من سوفَ يُقرنُ حُبَّهم بصلاتي
ويعيشُ لي ادبٌ لغير فوات
نظماً من الأوهام والآفات
من صدقِ احساس وفكر عاتٍ
في الكون غير مقيد بلفات
لِتَهافتِ الالباب والمُهجَاتِ
رغم البهارج ميتُ الكلمات
وليَ « الطبيعة » دائماً مرآتي
فأجلُ حالات لها حالاتي
فكفايَ من عطف الجمال حياتي

ظلتي^(٢)

« أيتها الزنجي قل لي
أنت يا ظلي خليلي
في ظلام الليل تخفَى
كيف قد اصبحت ظلي
هل يطيق الصمت خلي
في مجال النور تجلي

(١) النوع الانساني .

(٢) الشفق الباكي ص ٢٧٦ .

لابساً ثوب سواد
 ماشياً إثري وحيناً
 قال أطفال صفار
 أنت حيناً رمزٌ شكلي
 خادماً أنا توافي
 حارساً يأبى فراقي
 ظننك الصوفي بَعْضِي
 فأبى إلا 'صموتا'
 فانتهرت الظل حتى
 بينما الفجرُ مطلٌ
 ثم وافي الصبح يُهدي
 حاملاً أسنى جواب
 فانتفضى حلمي ولومي
 ضاحكاً منها ولكن

لا 'تراعي ايّ فصلٍ
 سائراً قربي وقبلي
 انت مثلي انت مثلي
 انت طوراً غيرُ شكلي
 هائلاً أنا بفعلي
 بين ترّحّالٍ وحلٍ
 يا لبعض المستقلّ «
 مرهقاً قد مسّ عقلي
 من صياحي ريع أهلي
 بين اشفاق وعدلٍ
 فتنة الاضواء حوّلي
 باح بالسرّ الأجلّ
 وانتهت أضغاث ليلي
 كان ظليّ بَدْءَ شغلي!

عظمة النفس (١)

لا في الزهور ولا في ملبسي البالي
 في قوة النفس والإيمان لي عُدَدُ
 أنا الزعيم لنفسي وهي في دعة
 ديني التعاون لا أرضى بملكَة

حظّ الحلال ولا فقُودانُ آمالي
 ولستُ أنشدُها في وهم جهالٍ
 آبَى الخنوعَ وآبَى زهو خيالٍ
 ولا بتسخير أحلام وآجالٍ

(١) الشفق الباكي ص ٨٢٦ .

ولو شعرت بأني من جبارة
حسي جلالٌ لفني استعزُّ به
وخاطيٌ ظن لي صلفاً بمعتقدتي
وتارة ظن بي ضعفاً لأن له
فقلتُ : حسبكُ وهما، انني رَجُلٌ
لي عزة الخالص الوافي لذمتيه
ولن أقيّد غيري في متابعتي

لما حَفَلْتُُ بتهلِيل وإجلال
وأن يعيش بياني ذخراً لأجيالٍ
وكلُّ ما غاب خلقي وعن بالي
حقدَ الحسود لإخوان واخوال
لي في العلاء شعورُ الصديق لالغالي^(١)
ولي اعتدادُ العُلى بالعقل لا المال
فكيف أطلبُ تقييدي بأغلال ؟

* * *

الشاعر الانسماني^(٢)

لا أرى غيره قمينا بعرشٍ
هو يبغي مع الطبيعة ملكاً
ليس يكفي للشعر فناً تلاه
كلُّ شعر سواه لحن ضئيلٌ

لنظيم يعيش في الاجيالِ
لحياة غنية الأجيالِ
فهو روح النبوة المتعالي
وشعاع يموتُ طي الليالي

* * *

(١) المراد المبالغ .

(٢) الشفق الباكي ص ٨٣٣

عيد الربيع^(١)

شاعر له الكلمُ	الربيع لا القلمُ
الرواةُ قد نظموا	من نظيمه عجباً
للبدائع الحكمُ	واقتنان فتنته
قد اضاعه الهرمُ!	خالق يحدد ما
وفلّوله انهزموا	فالشقاء دولته
كالقلوب تبتمُ	والزهور في أمل
يستثيره الكرمُ	والربيع سيدها
وهي حولنا عَمُ	تُسْتَهَى موائده
ثائر ومضطرمُ	في احمرار برده
عاشق ومتهم	في اصفرار وجنته
طاهر ومجتشم	في بياض فضته
السلام والسلمُ	في سنى تألقه
لا يفوته النعمُ	والحسان في ضحكك
لجواهر قيمُ	من بديع جواهره

وكأنها نسَمُ	والفرّاش لاعبةٌ
كم لطائر نِعمُ	فاقتبست نعمتها
والعيان والشيمُ	والخيال يُسْعِفني
جلالها القسمُ	والطبيعة اثقلت
كالجيب يبتسمُ	عندها اقباله

(١) الشفق الباكي ص ٨٤١ (باختصار) .

المجد الشخصي وعظمة الفن (١)

حسي شعارَ المجد ان يُصغي الوري
ما الزهو من طلبي ولا هو عزتي
يُزجي بيانَ الصدق في نبضاته
قالَ الصديق وقد أطال بمدحتي
أعطيتَ تاجاً للفريض 'مَجْوَ' هرا
فضحككت ثم أجبتَه متعجباً
والشاعرَ الفنّي ليس لنفسه
والعرشَ والتاجَ الصحيح للدولة
والمبدعين النابغين وإن سموا
لو أن من زعموا الإمارة أنصفوا
فجميعهم رهنُ الزوال جلاً لهم
إني الشكور إذا أذعت عقيدتي
أما الغرور ومجده وسماؤه
لعواظني ويُمجّدوا إنشادي
ولكنْ أَعزُّ بما يسرُّ فؤادي
ويمدُّ لي قلماً وسيلَ مِدادٍ
« أقسمت أنك بالعظائم غادي
فكَلِيزُهُ فوق جبينك الوقاد ! »
أعلمتَ ان التاجَ كالأقيّادِ
لكن لِمُلْكٍ بالمفاخر بادي
الفنُّ سيدُها على الآبادِ
ليسوا سوى القوَّاد والأجنّادِ
أفدارهم لتعاونوا بودادٍ
والفن لا الافراد للإخلادِ
ومرحتُ كي يصغي الوري لمرادي
فوساوسُ لم تقارن بجهادِ

الفردوس (٢)

الحلْدُ آيةُ ما ترى والخورُ
أشرقنَ في شفق الغروب فودعت
وخطرُن في بهض القلائس بينا
بُسُط الجنان الباسمات تَمُورُ
حكمتَ لهن مباسمٌ وبخورُ
شمسُ النهار ، فنورهُن النورُ

(١) الشفق الباكي ص ٨١٦ .

(٢) الشفق الباكي ص ٨٦١ .

وضحي كنّ في نغمٍ على نغمٍ كما
وكأنما هو من سرور خالص
ووثبت منها في قيود^(١) حرّة
خطراتهن خواطر منظومة
متكسرات في النظارة والصّبا
وترى الزهور يضمهن أنامل
وتكاد تفتّح للجمال برّاعم
جذبت لهن نواظر وعواطف
وتصعد المساء القرير بنظره
يجذب شطر هواه في فضية
فيرشهن كما ترش أشعة
وإذا الحشائش لاثمات عن ثني
وترى عيون العاشقين مقبرة
وأتى أوان الشاي اذمدت له
فإذا بحظتي ان اجاور دولة
عرضت علي من الطعام ألذّه
فلبثت بين مدامة ودعابة
حتى حبّنتي إذ غوت تفاحة
فأخذتها وإذا بي حلمي زائل
وصحوت من عيش الخلود كأنني
فبكيت في دمع اليراع عواطفي

نثر التحية زنبق منشور
أو للنفوس سلافة وعطور
وثباً حكاة البلبل المأسور
وملاحه ورشاقة وجبور
مثل الأشعة حسنّها مكسور
قبّل الغرام تصونهن ثغور
شففاً ومسجد للجمال زهور
وكذا الفراش حياهن يدور
وكأنه أمل الشباب يفور
بماروته مذامع وسرور
للكهرباء أضائها البكثور
أقدامهن ... والبنات فخور
ما غيرهن بحسّها منظور
تخبّ الموائد برّها مشكور
للحسن يعبد سحرها المسحور
والذّ ما أهدي هوى موفور
وانا شجيّ قارة وصبور
وبها الجمال على الهوى مزور
بعد المذاق ومطمحي مقبور
ميّت وفي حلم الغرام نشور
وجرت بتذكاري الخلود سطور

(١) يشير الشاعر الى الاساور وغيرها من الحلي ..

بِسَامَةِ بِدَامِعٍ مِنْ نَعْمَةٍ يُكْتَنُّ فِيهَا الْمَدْمَعُ الْمَصْدُورُ
وكذلك الفردوس في أحلامنا وهمٌ وغايةٌ ما احتواه غرور
ملاحظة : وقعت سهواً بعض الاغلاط المطبعية في هذه القصيدة ، نرجو القارئ تصحيحها
وهي :

صفحة	سطر	خطباً	صواب
٢٠٧	١	ونحورُ	ونحورُ
٢٠٨	١	منشورُ	منشورُ
»	١٢	والبنات	والبنات
»	١٩	مقبور	مقبورُ
»	٢٠	عش	عيش

المرأة

أُنْظِرْ ضَحَايَا الْهَوَى
تَشْعِبُ هَكَذَا
وَانْظُرْ هُمُومَ الْوَرَى
تَسْرِبُ مِنْهُمْ
وَسُطِّرْتُ لَوْعَةً
وَانْظُرْ مَعَانِي الصَّبَا
مِنْ كُلِّ لَوْنٍ لَهُ
لَوْلَا زَوَالُ لَهُ
لِذَاكَ يَبْدُو عَلَى
فِيهِ حَيَاةٌ كَمَا
فَلَمْ يَجِبْ لَهْفِي
لَكِنَّهُ قَدْ رَنَا
إِلَى السَّاءِ الْقِي
فَاشْرَقَتْ ثَانِيَا
وَأَحْجَلَتْ خَاطِرِي

فِي نَارِ هَذَا الشَّفَقِ
بِكُلِّ قَلْبٍ خَفَقَ
كَشَعْلَةٍ تَحْتَرِقُ
بَيْنَ الْأَسَى وَالْأَرْقِ
بِصَفْحَةٍ لِلنَّسَقِ
فِيمَا زَهَا وَاتَّقِ
انْقَاسَ رَوْضِ عَبَقِ
فِي اللَّيْلِ مِثْلَ الْفَرْقِ
رَوْعَ كَثِيرٍ الْفَلَقِ
فِيهِ مِمَاتٍ صَدَقِ
هَذَا الْحَبِيبِ الْآرَقِ
فِي بَسْمَةِ تُسْتَقِ
فِيهَا الْأَسَى وَالْحَرْقِ
مِرْآةَهَا فِي أَلْقِ
وِظَالِ عَمْرِ الشَّفَقِ

أشعة الظلدم (١)

أتصدِفُ عني في ظلام شقاوتي وتحسب أني في الظلام حقيرُ
ولو فيك حلمٌ لانتبَهتَ موفقاً الى النور في داجٍ عليه تثور
سبيلك عني... لي كرامةٌ مؤمن بطهرٍ ضميرٍ ما عداه ضميرُ
وهل كان عدلاً والظلام يحفني نفورُك. هل يجزي الشفاء نفورُ
فيا طالما صاحبتَ رَغَمَ دُجْنَةٍ اشعة اعجازٍ (٢) وفاتك نورُ
تصاحبُ احلامي فتوقظ خاطري ومثلك غافٍ في الضياء حسيرُ
فلي في الفضاء الرحب من كل نقطة نوافذ بالوحي الكريم تسير
تشع بلا حدٍ وتخرق حاجباً وتشعل فكرياً بالضياء يفورُ
موجةٌ لكن قصيرٌ دلالتها فتلعبُ كالطفل الصغير يدورُ
وترقصُ رقصَ الحاذقات حيية ولكن لمثلي تستباح ستورُ
فلا تغتبر من مظهر الحظ والغنى فكم قتل العقل الحصيف غرور

وتدفقت شاعرية أبي شادي وانطلق كالسيل الجسارف يهدر ويهدر...
وكان يقول الشعر في كل شيء في يسر وسهولة، وكان انجابه الفياض وخصوبته
وتدفقه بالشعر تسبب له نقداً كثيراً. وكان الشاعر يعجب من هذا ويقول انه
متجدد دائماً يرى كل شيء ويحس كل شيء احساساً عميقاً. وله قصيدة تدور
حول هذا المعنى وهي :

(١) الشفق الباكي .

(٢) يشير الى اشعة « مليكان » المنتشرة في الفضاء وهي اقوى الاشعة نفوذاً .

التجدد (١)

من كان يشعر دائماً بشعوري
ويصاحبُ الأجرام في حركاتها
وجد التجددَ دائماً إلهاً له
ورأى الحياة بما 'تجدد دائماً
'توحي وتوحي دائماً فإذا الذي
لو أنصف الشعراء ما قنعوا بما
كم في الحياة مجدُّه لا ينتهي
لاموا شبوب عواطفه وتخيلي
وأنا الخجولُ أمامَ ما أنا ناظر
فمهيّزني هذا ولكني الذي
وأكد أوقن أن من هو لائي
إنا بكونٍ كله شعر بلا
قد أفحم الإنسان حين تجاوبت
وأبيتُ صمتي فالكلمات متى وفي
ما أعجب البكم الذين استمذبوا
في الليل أو في الفجر أو في النور
ويجوز عيش الناس كالمسحور
في النفس أو في العالم المعمور
أسمى من الإفصاح والتعبير
أوحته بعضُ جديدها المقدور
خلقوه من شعري ومن تصوير
ولسكم حقيير وهو غير حقيير
وتدفقي بالشعر ملء شعوري
من كل موج بالغ التأثير
مهما أجّدتُ أحسُّ بالتقصير
إما ضريرٌ أو شبيه ضرير
حصر وكم من عاجز مغرور
امواجُ هذا الماء ملء خير
سيّفي ديون حديثي المذخور
خرس القدير كهيكل مقبور

* * *

وقد قال الشعر فعلا في كل شيء
فبينما ترى له قصيدة في :

(١) الينبوع (ديسمبر سنة ١٩٣٣) ص ١٨٠

غليون الشاعر^(١)

يا حبيبي ان ما تهديه اسمى من هديّه
كله لي ذكريات وانا شيد شجيره
حبذا الغليون من رمز الى الروح النديّه
دائمُ النَّفّح بأحلام الى نفسي الشقيّه
روحك السمحة عندي من معاني الأبدية
كلُّ ما تهدي وما تنشد نجوى قدسيّه

* * *

أشعلُ الغليون من ناري وحيدا في الظلام
ناظرا نحو سماء في ضرام كضرامي
خبأتها غيرَ لمع في نجوم كابتسامي
حرمةُ الدنيا اطلّت من ثقب في الغمام
كل ما فيها جميل هو قلب في اضطرام
وكان الخالق الفنان يشقى بالتسامي

* * *

يا حبيبي هذه امواج نفس في الهواء
كل ما يبدو دخانٌ حينما يخفى الرجاء

(١) المصدر السابق ص ٩ ، ٢١٠ وقد اهداها للشاعر ابراهيم ناجي .

كلّ انفاس مناجاةً وكم ضاع الدعاء
هي دنيا كل ما فيها غباءً في غباء
آه لو تدرك ما يعني بنوها الشعراء
آه لو تفهم من دقائق قلبي ما اشاء

أنت يا من كله عطف على وجدي الأليم
أنت يا من يخلق الرحمة ان ملّ الرحيم
أنا في ناري كما قدّرت امضي وأهيم
وهي لم تحبّ ولن الفى سوى وهم النعيم
محرقاً نفسي كهذا النجم في الليل البهيم

تراه يأسى لمأساة فلسطين في قصيدته :

فلسطين الشائرة^(١)

تَقَصَّفُ يراعي واصمّت الآن يافمي لقد آن عهدُ الحرّ يكتبُ بالدم
علامَ صياحُ الناسِ حينَ كلامهم هباءً إذا الأسيافُ لم تتكلم
وان لم يُدَوِّ الحقُّ من كلّ مدفع وان لم يُغنّ الموتُ في كلّ مأثم
حرام علينا ان ننادي بيقظة إذا كانت الأرواح ارواح نوّم
وثائرة في نخوة العرب آمنت بعزتها بالرغم من كل أعجمي

(١) الينبوع ص ٤٩ .

مشت للردى^(١) في جحفل من شيوخها وشبانها في وحدة لم تقسم

فلسطين يا دار النبوة هكذا تصير جنان الخلد دار جهنم
تخذت من النار المطهرة الحمى حليفك في يوم البلاء المحتم
فعلمتنا معنى الكرامة والعلى وكيف العلى رغم الشقاء المخيم

قيثاري^(٢)

قد حطم الدهر قيثاري فما تركت أحداثه غير فرد بين أوتاري
فيا فؤادي تشجع ولتذب نغما فيه الوداع لدنيا الحرب والشار
عشت المرجى لفنٍ فلتمت مثلاً للفن ما دمت في الحالين قيثاري
وربما آهة أرسلتها ولها تفردت بحياة بين أشعاري
يا خافقاً بمعان كلها شجن هون عليك وبُحْ حراً بأسراري
فيم التكتّم والأيام قد نفدت وما بقاياك إلا بعض آثار
كأن صدري غداً لحدأ اضمته ذكرى السنين واحلامي وأوطاري

الصبا الدائم^(٣)

جرت السنون كأنني ما شمتها تجري فلم أبرح سنين صبايا
فإذا عشقت عشقت من روح الصبا فلقد تعلق بالجمال تمايا
ما شاب قلبي في ربيع محبة لا ينتهي حتى اتهمت خطايا
روح تفيض على الزمان صباية فاذا الجمال محاصر بهوايا

(١) كان هذا في عام ١٩٣٣ .

(٢) الشعلة ص ١١١ .

(٣) المصدر السابق ص ١٤ .

التعبير الرمزي والعاطفة

ولا بد أن نشير - ونحن نعيش في مختارات الشاعر - أن الطابع الذي غلب على شعره هو الطابع الوجداني ، ولعل ظروف حياته واحداث عمره كان لها أكبر الأثر في تلوين شعره بهذا اللون ، وشاعت في شعره أيضاً تعبيرات رمزية اقتضتها هذه الظروف والأحداث ، وسنختار نموذجاً من هذا الشعر الرمزي ونحلله ثم نترك للقارئ أن يتذوق وحده ما يصادف في هذه المختارات من هذا اللون ... والقصيدة - او المقطوعة - هي « بحر السماء » يقول فيها:

بحر السماء

هتفتُ بي الأضواء فاستيقظتُ من	نومي على قلق من الأضواء
ونظرتُ في أفق السماء فلم أجد	إلا حديث الموج والدأماء
السحب تجري في اصطخاب الموج لا	ترضى بهدأة لحظة لندائي
ناديتها فتلفتت لكنه	كتلفت الأطياف للشعراء
لا تستقر هنية وتسير في	هفي كوثب الموج فوق الماء
وكأنما الزمن العجيب يسوقها	كالخيل في ركض وطول عناء
تخشى سياط الدهر يجري خلفها	فالدهر قاسٍ دائماً ومرائي
وتغيبُ في بحر السماء كما مضى	حلمي وأنفاسي ووشي رجائي



فهذه المقطوعة استخدم الشاعر فيها التعبير الرمزي ليصف حالة من حالاته النفسية في لحظة من اللحظات . فهو لا يريد تشبيه : السماء والسحب

تجري فيها ، بالبحر ، ولا يريد ان يشبه الزمان وهو يدفع السحب بالخيال ، ولا يريد ان يشبه جري السحب بوثب الموج فوق الماء . لا يريد الشاعر — فيما نظن — مجرد التشبيه وإنما يريد ان يحسم لنا حالته النفسية في تلك اللحظة وهو يشهد السماء ملبدة بالغيوم والسحب تجري فيها ، ويوحى للقارئ بإحساسه وينقل إليه عدوى هذا الاحساس ، ونشهد ان الشاعر قد حاول استخدام الايقاع اللفظي الذي تُشيعه مثل كلمات « الأضواء » « قلق من الأضواء » « الموج والدأماء » « اصطخاب الموج » « افق السماء » « تلفت الأطياف » « سيات الدهر » في تصوير الجو الذي يريد أن يصل إليه ، كما حمل هذه الألفاظ دلالات جديدة : فالأضواء وهي لونٌ يُرى تهتف بالشاعر؛ والسحب تجري في اصطخاب الموج وتتلقت ، والزمن وهو معنى اعتباري يتجسد عند الشاعر ويجري خلف السحب ، بل ويسوقها ، والدهر يلهبها بالسياط فتفر مذعورة امامه .

وهنا يسفر الشاعر عن حالته النفسية التي يرغب في نقل عدواها الى النفوس والإيحاء بها عن طريق الرمز فيقول :

وتغيب في بحر السماء كما مضى. حُلْمِي وأنفاسي ووحى رجائي

ولا شك ان هذا الابهام الرمزي قد ساعد الشاعر على خلق الجو النفسي الذي يريد أن يوحى به ، فنحن ندرك بعد هذا — عن طريق الإيحاء والرمز ، لا عن طريق التقرير — ان أبا شادي يريد ان يصور احساسه بضياح أحلامه وآماله ورجائه ، وما يصادف في الحياة من عقبات قاسية وعناء وألم ، ونكاد نحس هذا الاحساس نفسه لانه جسمه واتخذ من مظاهر الطبيعة والفاظ اللغة رموزاً نقلت عدواه الى نفوسنا .

أما وجدانه الفردي وتجربته الذاتية وغرامه العائر فقد ظل يدور حولها

طوال عمره ويسجلها في شعره وقد تغيرت حياته واصطلحت عليها أحداث كثيرة ولكنه ظل وقيا لهذه المعاني يسجلها في كل فرصة ، ويقف عندها في كل مناسبة ، وعندما يعيش بين الطبيعة يمزج تجربته الذاتية بمظاهرها المختلفة ويخلع على الكائنات احساسه ، ففي جوار البحر يقف مروعا يبدو الأفق امام ناظريه كئيبا أغبر ، والشمس تحرق والسحب جمعا بخور يتصاعد من بحرة سحرية عجيبة ، والوجود يكتب . تعال معي نستمع الى قصيدته :

يوم مروع^(١)

يلوح الافق أغبر في دخان	وهذي الشمس 'تَحْرِقُ' إذْ تغيبُ
كأنَّ الشَّحْبَ جمَّعها بَخُورُ	ببحرةٍ لها سحر عجيب
يضيق الافق في قلبي ونفسي	وما يُغني المُنَى الافقُ الفسيحُ
إذا اكتأب الوجود فإن نفسي	تئنُّ وكلُّ محمودٍ قبيحُ
اهاتيك الصخورُ لها شخوصُ	سوى البادي على تلك الصخورِ ؟
أفيها من قديم العهد روحُ	تراثُ للشعور وللضميرِ ؟
لقد مضت القرون وتلك سَكْرَى	على سَوَجِ الحوادث والقرونِ
وهذا البحرُ أهْوَنُ ما تلاقي	فما موجُ سوى موج السنينِ
أهذا اليومُ من أهل الشتاء	وقد اوفى دخيلاً في الربيعِ
وما جدوى السؤال وذاك يومي	يَصُدُّ عن الإجابة كالمروعِ

★ ★ ★

وظلت لهفته الى الحب دائمة متجددة وله قصيدة بعنوان :

(١) الينبوع ص ٣ .

الابفة الخالدة (١)

يقول فيها :

من لطفني قلبي يدوم وجوع	في القرب أم في البعد يغمر مُهيجتي
قبلاً وقلبي هائمٌ ومَرُوعٌ	مالي أراك كأننا لم نجتمعُ
هذا اللقاءَ وأني المخدوعُ	أرئو اليك كأنما الدنيا أبتُ
كون يحارب به النهى ويضيعُ	أرئو اليك كأنني أرئو الى
يرئو الى الأمّ الحنون رضيعُ	أرئو وأرئو ثم أرئو مثلهما
شمل الوجودَ أشعةً ودموعُ	أرئو وهذا الصمت يشملني كما
أنا وحدي المتكلم المسموعُ	ويحارُ حسنك من سكوتي بينا
لا ينتهي وكأنه المطبوعُ	أواه. من لطفني ومن حرقني الذي
فلماذا الشفاءُ مُحَرَّمٌ ممنوعُ	عاجلتُ كل وسيلةٍ أشفى بها
تتساويان وقلبي المصدوعُ	وإذا نعيمي ان أراك وحرقتي
وإذا جمالك وحده الينبوعُ	وإذا بي الصادي الذي لا يرتوي
فهوأي - مهما ينعم - المفجوعُ	إننا ربينا في الشقاء وفي الهوى
والذكريات تحوطينا وتروعُ	وكانما نَصِفُوباً تم حبنا

* * *

ولا تفارقه كآبته وهو يستروح النسمات على شاطئ البحر في الاسكندرية
فيروح يتفلسف ويتأمل الحياة والاحياء والموج المضطرب والرممل. وتقوده

(١) المصدر السابق ص ٥ .

هذه التأمّلات وتداعي الخواطر الى صور كثيرة تنبض بالحرارة وتفيض بالصدق وقصيدته التي تمثل هذه المعاني هي :

رثاء الجمال^(١)

واندب مآل الجمال الضاحك الهاني	انشد رثاءَ الأماني أيها الفاني
كالموج يهدم ما يبنيه في آن	دنيا حواليه يبنيه ويهدمها
وانظر مصارعَ أطيافٍ وألوانٍ	اترك تفاؤلك المهودَ آونةً
لا تنتهي وعجيبٌ كلها فاني	انظر إلى الحسن في اعجازهِ صوراً
ملء الحياة فتدعو موتنا الداني	كأنما هي انفس نردها
بناظر ذاهل كالفجر وسمات	منّ هذه الغادة الهيفاء ساحرةً
دنيا الحياة بإغراء وايدانٍ	تمشي وفي لونها الخمري ما سمحت
منها بفرحة اضواء وألحان	ترى الحياة تنهت في تطلّعها
كأنما هي من أطياف نيسان	لا يستقر قرار من تخطرها
أشهى البيان وأحلاه لوجداني	من هذه غير رمز للحياة حوت
تفاني اللحن في اوتار عيـدانٍ	أنا الذي أتفاني في مواهبها
في جرأة وعَتها روح لَهْفانٍ	كأنما الخالقُ الرسامُ صَوَّرها
وبات تصويرها إيمان إنسان	فصار يعبدُها الخلاق في لهفٍ
يطوي جمال امانينا الجديـدان	اهذه سوف يطويها ألفناء كما

★ ★ ★

وذلك الموجُ من إبقاء مضطرباً يدعو اليه خنين الناس وثأباً

(١) الينبوع ص ٧ - ٨ .

أحيا صخوراً باصداء يرددوها
يجري ويمرح في لهو وفي قلق
ترنو الحياة بإحساس يفيض به
والموج معها تناهى في تلاطمه
لقد وقفت قليلاً في مباءتها
عوالم الفطرة الأولى بما جمعت
كم يأسر الموج في أصباغه مُهَجَّجاً
زرق العيون حوت من روحه فِتْنًا
وقفت في الشاطئ المأهول في شغفي
والشمس في الأفق المهجور رائية
تبكي بنيتها وان حِلَّتْنا اشِعَّتْها
حق تذبذب بهذا البحر في غسقى

وأطلع العُشْبَ بالإيحاء جذاباً
ويشرب النور اطباقاً واكواباً
الى الانام فيمسي الناس احباباً
يأبى التخاذل في مجراه غلاباً
فكنت اشهد اكوانا وارباباً
من الجمال الذي قد زاد انساباً
وكم يُعَذِّبُ هذا الموج من ثاباً
كما حوت من روعة المحبوب إرهاباً
والقلب ملء خشوع بالغ طاباً
مثلي الى البحر ترثي النور إذ غاباً
متاعنا فإذا المبكي ما آباً
كما رأيت جمال اليوم قد ذاباً

* * *

وذلك الرمل كم حسن أطاف به
كم جلسة لي في افيائه جمعت
وكم نعيمتُ قريراً بالظلام كما
واي دين وإيمان يُقاس بما
والبحر يزخر بالاشواق ضائعة
اما انا فأمير عند ساحته
ولا افوت عزيزاً من مناهله
ولا امل مذاقاً من حلاوته

وكم غرام وكم وجدٍ وكم صور
ما طاف في خلدي الوهّاب للنظر
نعيمتُ في الأفق بالمبثوث من شرر
في ظلمة الليل من حب ومن خطر
كمن ينادي حبيباً لَجَّ في سفر
أعانق الحُسن في طوع وفي خفر
ولا صغيراً فما في الحسن من صغر
ولا شميماً من الانداء والزهر

وصدرها الخافق المهتز في جذل
لكل جزء عبادات أوزعها
والرمل يعجب من ناري ومن ظمأي
واحسب الحسن معنى خالداً أبدا
فيقتل الليل احلامي ويطر دنا
وجيدها الناعم الموحى الى صوري
من لهفة الحب لا تفنى على السهر
ومنجم يضحك مني ضحكة القدر
كالحب في الكون لا يفنى على العُصر
ويغتدي الشعر مأوى لي من الذكر

* * *

فالشاعر رغم احساسه بمظاهر الطبيعة والفننة والجمال، ورغم تذوقه لكل
هذه المعاني ، ورغم انه امير في ساحة البحر يعانق الحسن ولا تفوته صغيرة
ولا كبيرة يدرك كل شيء ويتذوق كل نبضة ويرنو الى الصدر الخافق المهتز في
جذل والجيد الناعم ، رغم كل أولئك تسري في انغامه روح حزينة ملتاعة
تعكر عليه صفوه في النهاية ، فيقتل الليل احلامه وامانيه ولا يبقى له الا
الشعر يبثه احزانه واشجانه .

* * *

واشعاره كانت دائماً ملاذ الاخير الذي يثوب اليه ويحتمي به من هجير
الحياة ، بل هي المنفى الذي ارتضاه لنفسه يعيش فيه — كما يقول — في لحظة
قهار .. واستمع الى قصيدته :

في المنفى^(١)

نعم منفاي أشعاري وملقى النور والنار
أعيش بها على حدة ونفسي عيش أحوار
حياة ماها أمد على سفر وأخطار

(١) أطيان الربيع ص ٧٣ (طبع سنة ١٩٣٣) .

اسجّل كل ما حولي واخلق حُلُمَ أقدار
 حزينا ساخطا مرحا عتيّا غير جبار
 اعيش بكل معنى العيش حين أنا به الزّاري
 كأني مذ ولدت حييت في يقظات قهّار
 ابادل ما حواه الكونُ ايجائي وأنظاري
 فلا هو دائني ابدًا ولا انا عبده الجاري
 وإن عبّد الجمالَ به فؤادي شبه مختار

* * *

يعيش لغيره ابدًا وان لم يحظ بالغارِ
 فهذي نفسي الكبرى إذا أرضاك إصغاري
 تضاءت في مجاهلها ومنفاها بأشعاري
 ولم تسفر لقارها إذا لم يقبل القاري
 ومن يحيا حياة العش سب لم يظفر بأغواري

* * *

وسأخلي بين القاريء وبين بقية المختارات ولن اتدخل بعد ذلك بالشرح
 والتعليق حتى يتمكن القاريء من تذوق النصوص المختارة بعيداً عن أي قيد
 ويستمتع بجهاها الفني من خلال نفسه وما تثير فيه من لذة وممتعة .

لعبة ابنتي^(١)

(ابيات ارنجالية)

أنتِ يا لعبة ابنتي ذات روحٍ وخفةٍ
 أنتِ عندي عزيزةٌ وهي عندي عزيزتي

(١) اطياف الربيع ص ١٠٦ .

أنتِ مَثَلْتِ طبعها	في صفاء الحبة
هرةٌ أنتِ انما	انت لي غير هرة
ان عينيك فيها	سرُّ لبِّ وفطنة
أترى حزتِ سحرها	كم لدى الحب آية
كم توسدت جنبها	في فراش بنعمة
كم تملّيتِ روحها	في حنانٍ ورحمة
كم تشاكمتا على	نظرةٍ بعد نظرة
كم تصاحبتا على	'كلُّ' يسرٍ وشدة
فإذا أنتِ رمزها	رب رمزٍ بدمية



حزن الفجر (١)

يا فجرُ تنبسُ فيك أنفاسُ تنمّيها الحياةُ
ما بالها همدت همود الطفلِ في أسرِ الجنّةِ
انت الجنينُ وما وُلدتَ وإن الحناك الوليدُ
كم ما ملّ قيكَ القريبُ وكلُّه أملٌ بعيدُ
انت الجديدُ وانت كشافُ السعادةِ للسعيدُ
حين الشقيُّ يراك مهزلةً من القدرِ العنيدُ
يا فجرُ ما هذي التهايلُ المنوعةِ الحسانُ
اتراك منْ خطف الحياةَ لنا على رَغَمِ الزمانِ

(١) المصدر السابق ص ٥٤

يا ربما انت الكريمُ بها لقلب يرتجيكُ
قلبٌ يداعبه الأليفُ كما يؤانسه الشريكُ
فتلقُ من هذي العصافير المغردة الصلاة
فلعلها ادرى بمعنى فيك اهدته الحياة
امّا فؤادي فهو في حزنٍ وتبريحٍ دفينٍ
فيري بزوغك كالأمسى في النار والشدو الأنين

الشمس الغريقة (١)

أرى الشمس قد سقطت في العُبابِ فابالها الآن لا تنطفي
وما ذلك اللهم المُستثارُ على الماء من وقندِ روح خفي
أفي الماء نجوى فؤادي الحزين يُناجي الشفاءَ فما يشتهي
واي لَظَى في صميم المياهِ سوى الحب يغزو ولا يكتفي

* * *

وقفنا على اليم عند الغروب وكم في الغروب اسى للقلوبِ
فأسمعنا الماءُ صوتَ الشجيَّ ورفاً على النُورِ روحُ الكئيبِ
وقد عثرت في خيوط الضياء فتاة السماء بموج عجيب
فأشعلت البحر من سحرها وما سحرها غيرَ روحِ الاديب

* * *

(١) اطياف الربيع ص ٧٠ .

وفي لحظة غاب ذاك اللهبُ وقد كنتُ أحسبه لا يغيبُ
 فيا عجباً لصروف القدرِ وإن لم يكن منه شيء عجيبُ
 فما هو فإن نراه خلدُ وما هو باقي بسحر يذوبُ
 وقد جنحت بهجتي للطربُ كأن السرور وليدُ الكئيبُ

* * *

وحان الوداعُ وكم في الوداعِ دماءُ تراقُ وعمرُ يُضاعُ
 فلاحَت لفاتنتي عَبرةٌ على خدَّها سِكلُظيٌّ في شعاعُ
 وقد رأت الشمس مرأى الفناءِ وقد غرقت وهي ربُّ يطاعُ
 فريميت لمصرعنا الأدمي وهذي الألوهةُ تلقى الصراعُ

★ ★ ★

النظر الجري^(١)

لا ترهبي نظري الجريءُ هو لن يُسيءَ ولو أُسيءَ
 هو نشوة الحبِّ الطمو ر ووثبةُ الروح المضيءِ
 روحي يُطلُّ عليك مِن به وتجتلي القدس الوضيءِ
 وتمبُّ من هذا الحنان شرابَ كوثرها الهنيءِ
 هو خلسةٌ من نعمة علويةٍ ليست تقيءِ
 خُطفَت من القدر العتيءِ لذي ظلالٍ من هدوءِ
 فعلام نخشاهما وما فيها سوى الشكر البريءِ

(١) المصدر السابق ص ٩٨ - ٩٩ .

الاشعة الحمراء (١)

مالي اراك جريئة	كالخرب في وثباتها (٢)
قد طال موجك زاخرا	متياديا كطقاتها
حين البنفسج في ودا	عته كسليم أباتها
أخفيت تحتك عصبه (٣)	جاسوسة بصفاتها
نقلت لنا صور الظلا	م نخاله كعداتها

* * *

اخرى من الالوان ره	زُ حياتنا وحياتها
هذي عواطفنا عوا	طفها وصورة ذاتها

* * *

الأطيوار والبراعم (٤)

حل الشتاء فطيري	فالأرض ملهى الحفير
ظيري مع النور طيري	من الظلام المغير
نشأت في الارض لكن	كنشأة للضمير
الى الطلاقة يمضي	إلى الطلاقة طيري

(١) البكائن الثاني « ص ٢٠ » سنة ١٩٣٥ .

(٢) الأشعة الحمراء هي أطول الأشعة موجا اذ يبلغ عدد موجاتها في البوصة المربعة ٣٣ الف موجة وعكس ذلك الأشعة البنفسجية .

(٣) اشارة الى الاشعة تحت الحمراء .

(٤) المصدر السابق ص ٢٥ .

كم فيك رمزٌ وروحٌ	من الفضاء الكبير
رمزُ البراعم تُخفي	روح الربيع النضير
يقِرُّ فيها ولكن	الى زمانٍ يسير
وبعدُ يمضي شعاعاً	الى الوجود الخطير

تخليم الذرة (١)

حَجَرُ الفلاسفة الذين تناوبوا	سر العناصر عاد للأحفاد
كم داعبوه خرافة سحرية	وتراجعوا في حرقه وسهاد
واليوم عاد مُجدِّداً وُتحقِّقاً	في قوة الإصدار والإيراد
في الكهرباء ويا لها من قوةٍ	علوية عاشت على الآباد
قهرت نوى الذرات حتى حُطِّمتْ	صوراً من الطاقات والآباد
وكأنها القلب المليء عواطفاً	يَنهَدُّ تحت مصائب وعوادي
فينذيع في دنيا المشاعر وجدة	ويسير في الأسواق والاحقاد
ويبت في صور الفنون مُحَوِّلاً	ما بين إحياء وبين جماد
وكذلك الذرات هَدَّمْ بِنائِها	خَلَقْ لأضدادٍ على أضداد
لَسَيِّئَاتُ هذا الكون من لبناتها	وفؤادها ثاورٌ بكلِّ فؤاد
فيها الكهاربُ كلُّ ما هو قائم	خلف الوجود وكلُّ ما هو يادي
من ذا يُقدَّرُ والحياة تسابُقُ	بين العقول كخال كلِّ طيراد
كيف الغدُ الحرُّ الجريءُ يهدُّها	ويصوغها حذقه المتمادي
ويهنونُ تشييد البناء لعلمه	مثلَ الجبال تهون للصياد

(١) الكائن الثاني. ص ٣١ .

من ذا الذي يدري؟ فكّم من مضمر
ولقد يرى الأحفاد أن همومنا
في الغيب يُذهِلُ حِدَق كل رشاد
لَعِبٌ وليس جهادٌ لنا يجاهد

عودة الراعي (١)

أرعى الطبيعة ابن سرت كأنني
تسري العواطف في مسارب حسنها
أقنات بالموحي الى وجداني
نشوانة من حسنها النشوان
ولقد يُعاب عليّ ما أُعني به
وكذا تُعاب هواية البستاني
ياربّ اشواك فتنت بلونها
او رمزها تحوي صنوف معاني
ومشاهد مشّت الطبيعة بينها
في سترها المتواضع الفنان
ضحك الغي عليّ من شغفي بها
فَضاحكت من جهل بجناني
ورأى الصخور جوامداً ورايتها
كنزا زها يجالها الروحاني
وتنصت أذني ككل مشاعري
لغنائها الحامي لكل زمان
وجلسْتُ والعشبُ المنور جاثم
حولي كأن حنينه يرعاني
في خلوة قد نضدت احلامها
تنضيدُ احلامي لمن ناجاني
فتجاوبت روحي وهمسُ سكينتي
وتطلعتُ صورا بلوح بياني

حلم الغد (٢)

بُوركت - يا حلم الغد
وملاذ تفكيري ومُنقذ
وبقيت كنزا في يدي
لما أعزّه ومُسعدي
لم يبق في الدنيا أمسا
مي غير فخر المعتدي

(١) عودة الراعي ص ٢ طبعة سنة ١٩٤٢ .

(٢) المصدر السابق ص ١٣٣ .

والناس من مستعبد يهوي الى مستعبد
صار المدافع كالمها جـم في المنى والمقصد

* * *

بوركت يا حلم الغد وبقيت كنزا في يدي
اني لاستبق القرو ن الى التي لم تحشد
فأرى بني الانسان في اسمى الإخاء المفرد
يتعاونون وكلهم يجد الوجود كمعبد

حداد القطن (١)

ما بال غالي القطن لم يُسعف بمرجو الرحيق
النحل تشكو بخله وهما الشقيق من الشقيق
اتراه في يأس من الأيام اخلد للحداد
اتراه قد بنحسوه حقًا مثلما بنحس السواد
ساءلته ومشيت كالمذهول بين حقوله
فتشاورت اوراقه همسا كهمس ذبوله
وتضاحكت أزهاره من بعد تهف بالحياة
وترد عنها السخر من أيدي الطغاة الى الطغاة
قالت : نعم اني بنحست الحق في وطن أسير
الكل ينهب فيه باسم العدل او باسم الفقير

★

(١) المصدر السابق ص ١١٨ .

يا شعبُ قُمْ وانشُدْ حقوقك فالخنوع هو المات
تشكو والغريب وعلة الشكوى الزعامات الموات
قد عمت الفوضى وقد دب الفساد بكل شيء
فإذا سكنتَ فلن تعد ولن يفي لك أي شيء
ما دمت تقبل ان تكون من الضحايا كالعميد
سيسومك القوَّام والاسياد الوان القيود
انهض وحاكمٌ بائعك الى الهوى والى الفساد
او مت ذليلاً لا يُقاسَ بذله حتى الجماد

الالهة والكون (١)

كل شيء في الكون سحر عجيب	والغريب القصي فيه قريب
يجهد العلم باحثاً بيننا وفق	من قبل واحتواه الأديب
هكذا كل ذرة من كياني	تحتوي العالم العظيم الساني
أنا فات وفي المدى غير فان	وكياني هذا الوجود الرحيب
والإله العظيم هذا الضياء	ومعانيه اجملتها السماء
لا ابتداء له وليس انتهاء	او شروق لوحيه او غروب
كل شيء من حولنا يتحول	ولو ان الخلود طبع مؤصل
سوف نحيا على ضروب تشكل	بيننا الاصل واحد والضروب
لبنات الوجود موج يدور	قد تجلى به الإله القدير
والجمال الذي به نستنير	غاية للوجود لا تستريب
هو فنّ ثوى به الفنان	هو كون ارواحه الأبدان

(١) من السماء ص ١٢٦ ، طبع في نيويورك ديسمبر سنة ١٩٤٩ .

هو معنى ما فاته الامعانُ وتناهى اليه شعرٌ حبيب
ما ابتهاى إلا ابتهاهُ لنفسى فأنا ملهمٌ جناني وحسي
وحناني الى الإله وقبسي من سناه استجابة لا تجيب

الامواج

هدهدي بالهدير أيتها الامواج قلبا الى حماك اطمأنا
واسكبي الراحة الحبيبة فيه انت برةٌ لمثل قلبي المعنى
تفسلين الحصى وتلك قلوب بُعثت في الرمال حتى دفنا
ثم جددتها نشورا وطهرا ثم اشبعها حنانا ولحنا
وأنا الخاسر الذي جاء يستجدي حياةً لديك هيات تفنى
ما ترانيمك الشجيةُ إلا ما تمنى السلام لما تمنى
تجلى كثورة وهي أمن وأحب الثورات ما عا دأمننا
كمرويت الغرام عن سالف الدهر وما زال ما تقصين فننا
وتمرّين في ثوان بأعمار وتلقين بعد شيبك دفننا

هجرت مهجتي الحزينة دنيا كل صفو لها تقاضته دنيا
وانتهت حرة اليك فما خاب لها مأملٌ ولم تلق مينا

أناحي* مستغرق في الهدير العذب لا يستعاض وحيًا ولونا
وكان الارباب مثلي حواليه اصاخوا وما اشتها عنه بينا
فثملنا بما حكى واستعدنا وحديث الأنام لغو لدينا
وحياة الارباب ليست تعلّى ببيان الورى وليست تدنّى

ثقتي بمآل الانسانية (١)

دستور لوحدة العالم

انني الأمين على السنين الحاني وأنا الوصي على مدى الإنسان
ورمين أحلام سميت بفتوحه بينا هزائمه على جسماني
تلك الندوب على الجراح شهيدة وكذاك روعة بأسه الفتان
وعجيب لغز للحياة مقدس لغز الألوهة والسنى الروحاني
عقلي تمثل في قياس نجومه ونهاي في استيعاب غير القاني
وعلى حياتي اليوم يتبع في بغد حكم الذين تتبعوا ايماني
ومقالهم صدقا حملت موفقا إرث البرية عز في الأثمان
واذا نما الإنسان في تأمله بنهاي أو بحجاي او يجناني
وازداد في معنى التفهم روحه حرافسوف يعيش في الازمان
ولسوف تغدو السرمدية للورى أقصى وأفسح من خلود دان

يوم العمل (٢)

عرفناك يا يوم عيد الحياة فإن الحياة لمن يعمل
كذا علمت الكائنات واسمى الكواكب والمنجمل
وفي الحركات صميم الحياة اذا فاتها الميت المهمل
فتب حولنا راقصاً ضاحكاً ايا عيد واحفل كما نحفل

(١) من السماء ص ١٠٦ .

(٢) من ديوان مخطوط لابي شادي باسم « ايزيس » .

فهذي الجموع شهود الكفاح رموز السلام الذي يؤمل
 نعيش بعصر له ثورة على الضعف والجهل لا تجهل
 فيا امم الشرق لا تيأسي فما عَزَّ دونك مستقبل
 هلمي مجنحة بالعلوم الى الشمس فالشمس لا تنزل
 هلمي محصنة بالعدالة للمجد فالمحمد لا يبذل
 وحسبك موعظة يوم عيد تشاوي به الناس واستأهلوا

وطني الاول^(١)

لج الحنين اليك حتى خلتني وأذا القصي غدوت غير النائي
 واذا الفصول جميعها نواحة حولي بعطرك تستثير رجائي
 واذا السماء برعدها وبروقها. زرقاء مثل سماءك الزرقاء
 واذا الجمال بكل مرأى حفتي يَفْتَرُّ لي بجمالك الوضاء
 واذا الحياة وقد رشفت نعيمها ليست سواك بخاطري ودعائي
 هذي المشاهد كيف كن شهيدة لتلهفي وتبسمي وبكائي
 مزجت بافراحي واتراحي معاً فكأنها مثلي من الشهداء
 واذا بكيت بها فانك دمعتي واذا شدت بها فانت غنائي
 ما فاتها مني الوفاء وفاتها أرضي لديك وجنتي وسمائي
 عاث الطغاة مدى فما هادنتهم ورحلت ارشقهم بصدق هجائي
 كانت فعالي قدوة وعواظي نارية وأسكتها كدمائي



(١) من شعر المهجر وهي مأخوذة من ديوان « من انشيد الحياة » وهو مخطوط لم يطبع بعد .

وطن الصبا وعزیز احلام الصبا ما زلت لي حلياً وحلو عزاء
حملت في شيخوختي اعباء من قبعوا ومن وناموا على الاقداء
وتخذت لي منفاي منبر دعوة للثار من ضيم ومن أدواء

★

ونحب ان نختم هذه المختارات بقصيدة غناها قبل وفاته بعام وسماها
(فلسفي) وفيها يقول :

شربت فلسفي من نبع آلامي	وقبلها عب منه قلبي الدامي
وما برحت أغني زائراً أبداً	كأن آلام قلبي لسنّ آلامي
كأن دمعي اناشيد قد احتبست	حتى تراق على قدس انعام
وان حسدت كأن البؤس لي شرف	وكل اهل الغنى في البؤس خدامي
انا الضعيف ولكني الغني على	نفسي اذا النفس لم تعباً بأحكام
اياك آياك يا نفسي مهادنة	للظلم او فاقبعي في سجن ظلام
معنى الحياة ابتسام لا يفارقها	وان أحيطت يجذب غير بسلام
عابوا الحقيقة في شعري وما سكنت	سوى الحقيقة اسمي شعري السامي
ماسف يوماً وان يحلهم من جهلوا	ان الحياة تعالت فوق احلام

بشارة الخوري

الأخطل الصغير

سيرته
مختاراً من آثاره

بقلم
أديب مروه

حياة

- ١٨٩٠ - ولد الشاعر بشاره الخوري « الاخطل الصغير » في بيروت ،
لأب طيب هو الدكتور عبدالله الخوري وأم من آل نعيم .
- ١٩٠٢ - ادخل « المدرسة الارثوذكسية الاكليركية » في بيروت ، بعد
تعليم ابتدائي بدائي ، وكان التلميذ « الماروني » الوحيد في
هذه المدرسة حيث تتلمذ على الشاعر شبلي الملاط .
- ١٩٠٤ - بعد اقفال هذه المدرسة انتقل إلى « مدرسة الحكمة » التي كان
لها الفضل في تنشأته ادبياً وعربياً .
- ١٩٠٦ - قصد مدرسة « الفرير » للتضلع بالفرنسية حيث مكث بهاسنتين .
- ١٩٠٨ - أسس جريدة « البرق » بمناسبة اعلان الدستور العثماني هذا
العام ، وقد أصبح اصدار الصحف حراً .
- ١٩١٤ - احتجبت « البرق » عن الصدور ، ولجأ الشاعر إلى الجبال
متخفياً من ملاحقة السفاح جمال باشا .
- ١٩٢١ - استأنف اصدار « البرق » حتى عام ١٩٢٨ يومية سياسية ،

وقد جعلها منبراً للشعر والأدب والحملات السياسية على الانتداب،
وفي عام ١٩٢٨ حولها إلى مجلة أدبية اسبوعية ، وظلت تصدر
حتى عام ١٩٣٣ حين عطلها الفرنسيون بسبب قصيدته في رثاء
الملك فيصل الاول التي القاها في بغداد .

١٩٢٧ - انتخب نقيباً للصحافة اللبنانية .

١٩٣٢ - عين عضواً في المجمع العلمي العربي بدمشق .

١٩٥٢ - اصدر أول ديوان شعري له بعنوان « الهوى الشباب » .

١٩٦١ - احتفل بمهرجان تكريمه في بيروت حيث يبيع بامارة الشعر
العربي ، وقد صدرت له في هذا العام مجموعة شعرية بعنوان
« شعر الاخطل الصغير » ضم معظم قصائده واشعاره . وله
مؤلفات اخرى معدة للنشر ، منها : « من بقايا الذاكرة » ،
و « كبار واصفياء » و « بين الشعر والسياسة » .

١٩٦٨ - توفي عن عمر يناهز الثمانية والسبعين .

تمهيد

حظ الشاعر — أي شاعر — بالخلود منوط بمدى تعبيره عن حياة أمته ، بما في هذه الحياة من مظاهر اجتماعية أو انفعالات عاطفية أو نوازع فكرية أو أماني وطنية أو أحاسيس جمالية ... فيصوّر بشعره كل ذلك ، ويهز بقصائده أوتار القلوب فيستهوِي الأفتدة ويستولي على الأذهان ، ويترجم بفنه مشاعر عصره بصدق وأبداع .

تلك هي ، بصورة عامة ، مهمة الشعراء الخالدين في كل عصر ومكان ، ويستوي في ذلك الكتاب والفنانون والموسيقيون والفلاسفة والمفكرون .. والاختلاف بينهم يكمن فقط في عمق التفكير ، وفي طريقة التعبير ، وفي شكل الأسلوب والتصوير ، حسبما تتفتق عنه عبقرية كل منهم .

ونحن الآن أمام شاعر لبناني فذّ هو بشارة الخوري « الاخلل الصغير » وقد خلّف لنا طول حياته رصيذاً ضخماً من الانتاج الفني الذي يعتبر ثروة غنائية ثمينة ، عالج فيه مختلف مظاهر الحياة ، فهل أدى مهمته على الوجه الاكمل ؟ وهل استطاع أن يعبر بصدق عن حياة أمته ؟ وهل يؤهله انتاجه حسب التحديد الذي شرعناه للخلود ؟

هذا ما سنحاول الاجابة عنه في هذه الدراسة بعد تحليل تراث الاخطل الشعري ، وسير اغوار شاعريته الخصبه ، ودرس مصادرها ومظاهرها ،

وسنعرض مختلف جوانبها ، ونعطي صوراً عن شتى تعابيرها وخوالجها ونقف عند تجاربها والوانها وقفة النقد المنصف الدقيق لا وقفة المجاملة او الاجحاف متوخين الصدق والامانة والاخلاص ، ملحين بجميع العوامل والظروف التي كوَّنت من صاحب موضوع هذه الدراسة شاعراً علماً يعتبر عن حق رائداً دون منازع من رؤاد الشعر العربي في النصف الاول من هذا القرن ، ويهمننا قبل ان نعالج الوان شعره وفنونه ان نلم ببينته ومحيطه وتأثيرها في شعره :

بينته ومحيطه

تفتحت عينا بشارة الخوري على الحياة في بيت علم وادب وثقافة ، فوالده الطبيب عبدالله الخوري كان يجمع في سهراته غالباً بعض الاصدقاء ممن ولعوا بالشعر والادب ، ويتناولون القريض ويتبادلون منظوم القول في ما بينهم ويروونه في مجالسهم . وكان شقيقه الاكبر الدكتور يوسف الخوري (وهو أيضاً طبيب كوالده) يتذوق الادب ، وقد اقبل على الاشتراك بمعظم المجلات الادبية التي كانت تصدر في مطلع هذا القرن . ولا غرو ان اطلق الناس على هذا البيت الذي ولد فيه الشاعر ونما وترعرع « بيت الحكيم » ليس نسبة الى الطب كما هو متعارف في لغة اهل لبنان الدارجة ، بل نسبة الى الحكمة والمعرفة حسب اعتقادنا ، على اعتبار انه كان مقصد رواد الثقافة والعلم في عصر كان المتعلمون والمثقفون فيه قلة نادرة ، هذا الى جانب كونه محببة طالبي الشفاء وسائلي الدواء .

وفي مثل هذا الجو اتيح لبشارة الخوري منذ نعومة اظفاره أن ترون

القوافي في أدنيه ، وتتجاوب نفسه الرقيقة ، وان يرى في الشعر مطمحا تنزع
اليه نفسه ، ووسيلة تحرك اوتار قلبه ، وغاية تتحفز اليها كوامن رغباته ،
نظراً لما كان للشعر في تلك الايام من قيمة تبعث على الاعتزاز ، ولما كان
للشاعر من قدر كبير في نفوس الناس ، واذا به ينكب على مطالعة كل ما
تقع عليه يده من كتب مفضلاً غالباً القديم منها^(١) ويصغي الى اشعار الادباء
في سهرات أبيه ، ويتتبع تطور النهضة الادبية والشعرية في مجالات اخيه .

وكانت البلاد العربية ، ومن بينها لبنان ، تعاني في مطلع القرن الحالي من
جور العثمانيين واستبداد السلطان الطاغية عبد الحميد الأمرين ، وقد مرت باقطار
العرب فترة انتقال صعبة دقيقة ، لا سيما بعد ان اخذت انتفاضة النهضة
الحديثة ، التي بدأت طلائعها مع بداية القرن التاسع عشر ، تعم معظم مرافق
الحياة ، وتشمل جميع الميادين من سياسية واجتماعية وأدبية . ولكن هذه النهضة
لم تكن لتلقى مداها الرحب المنطلق ، نظراً لما كانت تصطدم به من عنت السلطات
العثمانية ومن كبت التقاليد الرجعية ومعارضتها لكل حركة ناهضة ، ومن
خنق الحكام لكل فورة وطنية . ومن هنا اشتدت اللحمة بين كل قطر عربي
 وآخر ، وقد جمعت بينها المصيبة ووجدت اواصرها عوامل الاضطهاد والقمع
وبات كل صوت داو يرتفع في اية بقعة من بقاع العرب يتردد صدها في جميع
انحاء ديارهم .

الجوع الشعري المحيط به

وهكذا أفاق شاعرنا في مثل هذا الجوع على دنيا العرب ، وقد طغت
احداث الشعراء الكبار فيها على ما عداها ، . . اح الناس يتداولون نفثات

(١) كان كتاب « الأغاني » زاده الرئيسي في اكثر مطالعاته كما روى بنفسه .

قرائحهم وكأنها تعبر عما في نفوسهم من شتى المشاعر : ففي مصر كان هناك صوت شوقي، يسجل الاحداث العظام ويتغنّى بأبجد العرب ،فتتلف قصائده الاسماع والافواه حتى سما بالشعر الى أوجه ، وجعله اللسان الامثل المعبر عن خواطر الوطنيين والمثقفين ، وكان هناك محمود سامي البارودي الذي ادرك مطلع هذا القرن وظلت أشعاره حية تتناقلها الصحف والمجافل ، واسماعيل صبري ، وحافظ ابراهيم ، وخليل مطران... وكان في لبنان الشيخ ابراهيم المنذر والشيخ ابراهيم اليازجي وشبلي الملاط ... وكان في العراق الرصافي والزهاوي والكاظمي وفي سوريا كرد علي و خليل مردم وبدر الدين الحامد .

وجميع هؤلاء اعدوا للشعر العربي مجده ورفعته وكانوا أصحاب موهبة فياضة ، وقريحة لا تنضب ، وقد بدوا كأنهم اعمدة شوامخ في تاريخ الشعر العربي الحديث لا يقلون أصالة وقيمة عن ابرز شعراء العرب الاقدمين امثال المتنبي وابي تمام والبحري وابي العلاء وسواهم .

ويمكن القول ان نهضة الشعر لم تماش قفزة النثر الا في مطلع القرن الحالي بعد ان سبقتها هذه الأخيرة ببعض العقود من السنين .

وما ان انطلقت نهضة الشعر حق طفرت طفرة عظيمة ،وقد ترسم معظم الشعراء بطبيعة الحال خطر الاقدمين وحافظوا على تقاليد الشعر الكلاسيكية مع نزوع في الوقت نفسه الى التجديد والابداع والتوليد وقد اثرت فيهم الرومانتيكية الغربية التي كانت طابع الشعر والادب الحديثين من ناحية والمدرسة الرمزية التي كانت قد بدأت تجل شيئاً فشيئاً كفنٍ جديد في عالم الشعر عند الغرب من ناحية ثانية . وفي هذه الفترة من الحيرة بين الشعر القديم والشعر الحديث ، ظل الأسلوب القديم يجد لنفسه سبيلاً على السنت الشعراء حتى يكاد شعرهم لا يختلف عما جرى عليه الاقدمون من تصوير الوان العواطف التي تعتلج في النفس وما يترقرق لاذهانهم من فنون الاخيلة في غزل او تشبيب أو حرقة جوى أو فرقة حبيب

أو في تغير الأيام . وقد تستعار العواطف استعاراً في مدح أو هناء أو ذم أو رثاء ، أو الى غير ذلك من مواضيع تلك الأيام ^(١) .

وكان لا بد للاختل الصغير في مثل هذا الخاض ان يكون ابن عصره . وان يتأثر بذلك الخاض الذي يعانیه الشرق وان يمر بتجاربه فيصهرها ويتخذ لنفسه خطأ معيناً منها هو أقرب الى القديم منه الى الجديد ، لا بل استطاع ان يكون مدرسة خاصة به تستفيد ولا تقلد ، ثم توحى ولا تنقيد ^(٢) .

انطلاقه وتطور شعره

اجل في مثل هذا الجو بدأت براعم الشعر تتفتح في نخلة بشارة الخوري ، وهو ما يزال على مقاعد الدراسة في مدرسة الحكمة في بيروت ، وقد اشتهرت هذه المدرسة في ذلك الزمن بانها معقل اللغة العربية ، وموئل صفوة من خيرة المعلمين والادباء ، وقد تخرج منها عدد كبير من مهروا الأدب العربي الحديث بأنفس نتاج ، وكان من رفقاء بشارة في ذلك العهد الشاعر وديع عقل صاحب « الراصد » والشاعر الناصر جبران خليل جبران .

ويعترف بشارة الخوري هنا انه كان يلجأ في تصحيح منظوماته الاولى الى رفيقه وديع عقل الذي كان يسبقه بصف أو صفين .

وبطبيعة الحال ماذا ينتظر من شاب مراهق مثله أن ينظم حينئذ سوى في مواضيع الغزل والتشبيب والصبابة وتقديس الهوى والجمال . وهكذا بدأ شاعرنا بالغزل وظل يغزل فيه طوال حياته ، حتى أصبح أغنى شعراء الحب

(١) الفصل في تاريخ الادب العربي - الجزء الثاني .

(٢) ادوار امين البستاني (مقال في العدد السابع من المعارف) .

ثروة وعطاء ونتاجاً ، وارفعهم ذروة واوفرهم تفنناً ، فلقب عن جدارة
« بشاعر الهوى والشباب » وكأن الحب جزء من طبيعته ظل يترنم به حتى
اواخر قصائده .

ولعل لتكوينه الجسماني ، ورقة طباعه ، ورهافة حسه ، ودقة مشاعره ،
ولطف شمائله أثر بالغ في ترنمه بالجمال وهوايته الغزل ، واندفاعه في حب
المرأة . وانكبابه على الخمرة والتغني بها ، حتى يخيل لمن يعرف بشاره الخوري
شخصياً انه يعيش شعره أو ان شعره يشف عما في جسمه من رقة ونحول^(١).

ولا غرو اذن من كانت نفسه شفافة كتجسم شاعرنا رقيقة لاجعة كما ينم
عليه مظهره الا ان يكون رقيق الاحساس مفعم بأدق المشاعر عاش طول
حياته متأثراً بما حوله من هموم ومشاكل عصره ، وألا يلقي الهباء الذي
ينعم به عادة اولئك اللأباليون الجامدون الاحساس ، الغليظو المشاعر . وفي
ذلك ما اصدق ما يقول بهذا الصدد :

(١) من احسن ما وصف به شخص الشاعر بشاره الخوري هو ما ديجته براعة الكاتب اللبناني
يوسف غانم في كتابه « مشاهد الرجال » فنقله هنا لتوفيقه في عرض ملامح الشاعر عرضاً رائعاً
بليغاً :

« هو كالطيف في الحلم ، تكاد لا تتلمس معالمه ورسومه ، قليل الظل خلا ما نفى عنه الرداء
المهبر .

ير في شخصه الضئيل مرور الغمامة افرغت ماءها ، فخف جسمها ، فاسرعت في جريها ،
فاذا أنت امام قامة كمود القناة بدت كمويها ، قامة لا تحمل حجاباً لعظمها غير اهابها ، وترى
فيها توتراً وانحاء كقوس ابيض الرامي عنها فانطلقت نبالها .

ويهوي اليك برأس رشح الثلج شعره الكثيف برابل من ذراته ، فكساه بالبياض فتخال انك في حضرة
شيخ اخنت عليه الايام والسنون ، فلم تبق ولم تذر ، ولكن خفة حركته ، وهي من خصائص
غرائق الفتيان تطرد عنك هذا الخيال ، بل يطرده بريق عينيه من وراء المناظر يحمل شهوة الشباب
ونشاطه ، وتهبط معه آيات النبوغ والمبقرية ... » .

عشت شقيتاً ولم ابال ولم يمر الهنا ببالي
اعلل النفس في نهاري والزم الدرس في الليالي
رق شعوري فرق جسمي ورق ديني ورق حالي

شاعر الغزل

لقد قلنا ان شاعرنا بدأ بالغزل وظل طابع الغزل مسيطراً على الكثرة الساحقة من شعره بما فيها حتى تلك التي شملت موضوعات شتى من وجدانية وسياسية ووطنية وفلسفية وتسجيل احداث ، وهو في كل ذلك يستهل بالغزل معظم الاغراض حتى الرثاء ، ويقترن غزله بوصف الطبيعة أو وصف نحوه مع نزعة خفية من الانفة والاعتزاز .

ولا يخفي بشارة الخوري نفسه تأثره بالبهاء زهير وعمر بن ابي ربيعة اكثر من غيرهما من الشعراء القدماء . وهذا عائد الى ان شعر هذين « الغزليين » قد لاقى في نفسه هوى مقيماً ، وتجاوباً عميقاً وهو ما زال في مطلع الصبا ، مما جعل شاعرنا يقتفي اثرهما وينحو نحوهما بأسلوب عصري جديد ، ويجلي في هذا الميدان الذي جليا فيه لا بل ويبيدهما فيه اكثر الاحيان ، ولنا عودة لتحليل شعر الحب والجمال والطبيعة والخمرة في الفصل المخصص لذلك من هذه الدراسة .

اول الغيث

وهكذا نرى اولى قصائد الشاعر التي بدأت تطلع على الناس ابتداء من عام ١٩١٢ عبارة عن لوحات شفاقة من الغزل والصبابة والتشبيب الرقيق المبدع الذي يضرب على اوتار قلوب المحبين ويدغدغ مشاعر العشاق الموهين بعبارة الجمال ، كقصيدة « بلغوها اذا اتيتم حاما » ، وقصيدة « وقفة ايها

القمر نتشاكى » . وكلا القصيدتين شاعتا على الشفاه والالسن شيوع النار في الهشيم لا سيما بعد ان جوّد في تلحينها المغنون وتناقلها المنشدون والمطربون^(١).

ومن هذه الناحية يكون الاخلط الصغير قد بدأ حياته الشعرية ناظماً ما يتغنى به المطربون فبدا قوياً سامقاً ، عالماً ببيكولوجية الشعب ، مدركاً أهمية « الجنس » في حياة البشر فما لبث ان اشتهر بسرعة البرق ، واستمع الناس لقصائده الأولى وكأنهم يستمعون الى شاعر كبير ملهم عريق في دنيا القريض تتناقل شعره الركبان وتحدو بقصائده القيان .

بين الشعر والصحافة

بيد أنه ما إن اخذ يشدو الشعر ويعرف كشاعر ذي باع طويل في دنيا القوافي والنظم ، حاملاً ذخيرة عارمة من الالهام والعبقرية ، مطلقاً قريحته على مداها بالقصائد العذاب ، حتى استهوته الصحافة ، وهو ما زال فتى لا يكاد يتجاوز العشرين ربيعاً . فاعتنم فرصة اعلان الدستور العثماني في ايلول سنة ١٩١٨ واطلاق حرية اصدار الصحف دون قيد أو عائق . وأسس جريدة « البرق » التي ما لبثت ان اشتهرت بسرعة وقد غلب الطابع الادبي عليها رغم مطامح صاحبها السياسية والقومية .

ونحن هنا وان كنا نتوقف قليلاً عند هذه الناحية من حياة شاعرنا مع اننا لسنا في مجال بحث نشاطه الصحافي ، فذلك لان عمله كصحافي قد خدمه كثيراً كشاعر ، ولان الصحافة فتحت أمامه آفاقاً بعيدة على العالم العربي ، فشجذت قريحته ، وجعلته يتفوق على نفسه في ميدان الشعر اكثر من تفوقه في ميدان صاحبة الجلالة السلطة الرابعة .

(١) قصيدة « بلغوها اذا اتيم حاما » غنتها مطربة ذلك الزمان منيرة المهديّة بمصر .

واننا نجد أيضاً ان الصحافة كانت لديه بمثابة هواية اكثر منها مجرد حرفة. لان العمل الصحفي يصرف عادة صاحبه - نظراً لما فيه من متاعب مادية ومشاكل دائمة - عن ممارسة الانتاج الادبي ، لا بل ويقتل موهبة الاديب والشاعر اذا كان من يخوض غماره شاعراً أو ادبياً. فلطالما رأينا اديباء وشعراء استهوتهم الصحافة فتحولوا عن مواهبهم الأولى واصبحوا كتاباً آليين لا تدع الصحافة لهم مجالاً لأي انتاج فني مستقل، والامثلة على ذلك أكثر من ان تحصر. الا ان هذه المهنة كانت على العكس بالنسبة لبشارة الخوري ، فتحولت على يده الى ادارة للتعبير عن نفثات قريحته الفياضة التي خلقت فيه ، ووسيلة لاشغال جذوة الانتاج والابداع الشعري في نفسه ، حتى. لكانه صاحب رسالة في دنيا الشعر، وكانت الصحافة عنده كمنهاج يحفز على نظم اروع القصائد وقد أرسل على الدهر خلال الفترة التي اصدر خلالها « البرق »^(١) قم اشعاره وخوالد منظوماته .

ومن هذه الناحية يكون بشارة الخوري من الادباء القلائل الذين لم تقتل الصحافة فيهم موهبتهم الاصلية ، ولم تضعف زخيمهم الادبي في الانتاج بل كان ممن استطاعوا أن يخضعوا الصحافة لما قدر لهم ان يكونوا ، ولما كتب عليهم ان يؤدوا من رسالات. وهكذا رأينا الشاعر بعد تعطيل البرق نهائياً لا يحاول اصدارها ثانية ، بل يودعها غير آسف لكي ينصرف الى معاطاة النظم وحده ، بعد ان تبوأ في ميدان الشعر مركزاً يحسد عليه .

(١) تأسست « البرق » في ايلول ١٩٠٨ ، ثم عطلت عام ١٩١٢ فاستعاض عنها صاحبها بجريدة « صدى البرق » ولكن ما لبث أن استأنف اصدار الأولى حتى عام ١٩١٤، حيث قضت الحرب على معظم الصحف ، وفي عام ١٩٢١ أعاد اصدارها جاعلاً منها منبراً لشعراء وادباء العرب ووسطاً وطنياً يلهب ظهور المستعمرين . وظلت تصدر حتى عام ١٩٣٣ حين عطلها الفرنسيون بسبب قصيدة الاخطل في رثاء الملك فيصل الأول .

لماذا الاخطل الصغير ؟

بعد هذا التطواف في المدى الرحب الذي خلقه شاعرنا خلقاً عبقرياً ، يطيب لنا ان نعرف لماذا لقب « بالاخطل الصغير » . كانت الحرب العالمية الاولى - والكلام هنا مستوحى من ذكريات الشاعر نفسه - ثم كان عهد جمال باشا في سوريا ولبنان ، وهو عهد النفى والمشنقة ، بل عهد الارهاب بجميع اسبابه وانواعه ، وانطوت الاعوام بعد الشهور على حالات شتى من البؤس ، ومفاجآت مفعمة بالخوف حتى كان تموز من عام ١٩١٦ ، فاذا شاعرنا مطمئن قليلا الى نفسه ، يأثس كثيراً بكتبه بعد طول وحشة وأليم غربة ، لقد كان هو وجميع الناس يتنسمون الاخبار عن البادية حيناً وعن البحر حيناً آخر ، ولا يدرون ايدركهم السلم وفيهم رمت من حياة . وكانت الحاجة ماسة الى اثارة الخواطر في البلاد تعجلاً ليوم الخلاص وهو كل امنية البلاد العربية في ذلك العهد . ولم يكن ليجرؤ احد ولو في الحلم ان يرسل في ذلك قصيدة يترجع صداها ... وكان يعجبه من الاخطل خفة روحه وابداعه في اصطلياد المعاني يقودها ذليلة الى فصيح مبانيه ، وفوق ذلك . كان الاخطل الشاعر المسيحي الفذ الذي تفتحت له ابواب الخلفاء ليملاها لذة وطرباً وأدلالاً بل يملأها ذلك الشرف الذي لا يبلى والمجد الذي لا يفنى .. فرأى بشارة الخوري وهو يدعو للدولة العربية وموقفه منها موقف الاخطل من دولة بني مروان ، ان يدل على حقيقة الشاعر المتنكر ، فلم ير « كالاخطل الصغير » يوقع به بما كانت تقطره القرينة المتأللة .

مراحل شعره

قد يكون من الخطأ في دراسة شعر بشارة الخوري ان نعتد على التقسيم التاريخي للتطورات الزمنية التي مرت بها قصائده واشعاره ، وان كانت آثاره

الشعرية قد مرت من هذه الناحية بثلاث مراحل تاريخية محددة :

الاولى - تمتد من عام ١٩١٢ حتى نهاية الحرب العالمية الاولى (واذا كنا قد اتخذنا من هذا العام « نقطة الانطلاق » فذلك لأنه لم يعرف للاختل الصغير قبله شعر مسجل محفوظ، اللهم سوى بعض النفثات البدائية والمحاولات الغنائية - مما هو طبيعي في مطلع صباه - لم يرض الشاعر عنها في ما بعد كما يبدو فأهملها ولم يثبتها في ديوانيه الذين صدرا حتى الآن) . ومهما يكن فان حكننا على شعره يبدأ من هذه المرحلة بالذات ، وقد طغت عليها قصائد الغزل والتغني بالجمال والطبيعة وما يشمل ذلك من وجد وصباة الخ... غير انه تخللت هذه الفترة بعض القصائد الاجتماعية والوطنية التي تصور ما مر بلبنان وبلاد العرب من احداث ومشاهد، وما تركته الحرب من آثار وويلات في النفوس.

والثانية - تشتمل فترة ما بعد الحرب الأولى حتى مطلع الحرب العالمية الثانية وتعتبر هذه المرحلة من اخصب مراحل حياة الشاعر إنتاجاً . وقد نظم خلالها قلائد شعره وابدع منظوماته . وفيها غنى العروبة والوطنية فوق منابر شتى العواصم العربية . كما افتج ارق قصائده الغزلية الغنائية واشهرها .

والثالثة - تنطلق من الحرب العالمية الثانية الى أخريات أيامه ، وفي هذه المرحلة دخل الشاعر عهد الكهولة وقد تقدم به السن فأصبح مقلداً في النظم خلال الفترات التي دعي فيها الى المشاركة في مناسبات عامة . فاذا هو يظل محافظاً على مستواه الشعري الرفيع محتفظاً بطابعه الشعري الرافي . حتى ان شعره في هذه المرحلة لا يقل قيمة مطلقاً عن شعر سائر مراحل حياته ان لم يكن يفوته ويتعباه نضوجاً وكالاً وحرصاً على دقة الصنعة .

وبطبيعة الحال لا يمكن للناقد أن يعتمد هذا التقسيم التاريخي لدراسة شعر الشاعر ، ولذلك نعد الى تقسيم شعره على أساس المواضيع التي طرقها واشتهر

بمعالجتها ، والآفاق التي حلق فيها وابدع ، والفنون المختلفة التي وقف انتاجه عليها .

ومن هذه الناحية يمكن تقسيم اشعار بشارة الخوري الى ثلاث فئات ايضاً . اولاً - الشعر الوجداني العاطفي ، ويدخل في ذلك الغزل ووصف الطبيعة والخمرات . ثانياً - شعر الاحداث الاجتماعية ، وتصوير الانفعالات العامة ويدخل في ذلك شعره القصصي وحكمه وامثاله . ثالثاً واخيراً - شعر المناسبات الوطنية والسياسية ويدخل في ذلك تسجيله بعض الاحداث التي هزت لبنان أو العالم العربي . ومراثيه ومدائحه التي قيلت اغلبها في أديب أو وطني أو صديق . ثم نخلص من ذلك في ختام هذه الدراسة الى الدور الذي قام به في الشعر العربي المعاصر .

* * *

شعره الوجداني العاطفي

لم يبالغ قط اولئك الذين اطلقوا على الاخطل الصغير لقب «شاعر الهوى والشباب» فهو بحق يعتبر أغنى شعراء العرب المعاصرين تغزلاً بالمرأة وتعبيراً عن خوالج القلوب وخلجات النفوس الشابة المتعطشة الى الحب والمتعة . وجميع اشعاره تقريباً صادرة عن عاطفة جياشة وحساسية فائقة الحد، وان كان الشعر في الأصل هو تعبير من الشعور، فان شعور بشارة الخوري كان متجهاً بكليته في جميع عهوده نحو الغزل والتشبيب ، حتى انه اتبع في اغلب الاحيان اساليب الأقدمين من اقحام الغزل في مطلع كل قصيدة وفي كل موضوع حتى ولو كان الموضوع رثاءً وبكاءً وتأسياً على فراق كبير عزيز .

وما زان الكثيرون يذكرون مطلع قصيدته الشهيرة في رثاء الزهاوي كيف بدأها بغزل طروب مغناج قد يتنافى مع روح المناسبة ، ولكنه عدّ في ذلك

الوقت تخلصاً بارعاً من ابداع ما انتجته قرائح الشعراء... واسمعه يقول
في الزهاوي مترنماً ببغداد :

قولي لشمسك لا تغبي وتكبدي فلك القلوب
بغداد يا وطن الجهاد ومرضع الادب الخصب

ويضي في وصف الفرات ودجلة ، النهرين الشاعرين ، ويستعيد فيها اعراس
دارا ، ومحافل الرشيد وصور المجد « بين الأشعة والطيوب » الى ان يقول :

بغداد يا شغف الجمال وملعب الغزل الطروب
بغداد ما حمل السرى مني سوى شبح مريب
جفت له الصحراء والتفت الكئيب إلى الكئيب
وتنصت زمر الجنادب من فوهات الثقوب
يتساءلون وقد رأوا قيس الملوّح في شحوبي
والتمتات على الشفاه مخرجات بالنسب
تبكي لها قبل الصبا ويدوب فيها كل طيب
يتساءلون من الفتى العربي في الزي الغريب

ولا شك بأن ما في هذا الشعر من التشبيب اللاعج والنسيب الرقيق والاناقة
في التعبير والغزارة في الصور ، والصدق في المشاعر ، والتقاء الالفاظ السحرية
ما يبعدهك عن غرض القصيدة . ويجعلك تعباً معه هذا الخصب في الفن الذي
يقدمه بين يديك .

ذلك هو على العموم معظم شعر بشارة الخوري العاطفي الوجداني ، مفعم
بالصور والجمال ، والتغزل بالمرأة والطبيعة وكل ما هو فائق جاذب في هذا
العالم المشبع بالجماليات التي لا تحصى ولا تعد انواعها .

ويمكن القول ان معظم ما نظمه الشاعر في المرحلة الأولى من مراحل شعره التاريخية كان مقتصراً على الغزل وحده ، وقد طرق معظم أبوابه وجدد فيها ووشاها بالصور الجميلة والخيالات الراقصة ، وطرزها بالبديع من الاحاسيس والمشاعر الطروبة الغناء . وهو مع تقيده بأساليب القدماء الا انه كان مجدداً الى حد ما ، لا متطرفاً مغالياً في التجديد، ولعل لاطلاعه على الادب الغربي تأثيراً بالغاً على تجديده في شعره الغزلي وتأثره بالمدرسة الرومانتيكية اكثر من غيرها .

ترجماته

ونلاحظ ان الشاعر كان في مطلع عهده ما يزال يتلمس طريقه كجميع الشعراء الناشئين بدليل انه تأثر ببعض الشعراء الفرنسيين الرومانتيكيين ، ولم يصمد امام الشغف بهم حتى نقل كثيراً من صورهم لا بل اقساماً قائمة بذاتها من شعرهم هذا الى جانب القصائد التي ترجمها ترجمة تكاد تكون حرفية. ويقول صلاح لبكي في ذلك^(١): «ولكن بشارة الخوري الذي بدأ يقرض الشعر سنة ١٩٠٩ على هذا النحو ما لبث ان عكف على مطالعات اجنبية خلبته ، فعرب قصائد كثيرة ، وقد تكون هذه المطالعات هي التي صرفته إلى نحو آخر من الوصف: إلى وصف اللواعج وما اليها من حنان وعطف ورضى وغضب » .

ومن اجل قصائده التي ترجمها في ذلك العهد قصيدة « ماذا اقول له »
لمترلنك :

ماذا أقول له إذا رجعا يوماً ولم يبصرك في القصر
ماتت عليه أسمى أجيبه

(١) لبنان الشاعر لصلاح لبكي ص ٨٤ .

انها الحبيبة التي تتحدث إلى وصيفتها ، وقد أشرفت على الموت عشقاً
لذلك الفتى البعيد ، في جو خيالي يعيدنا الى جو القرون الوسطى ، وتظل
الفتاة تتناهى في الرقة والعطف وانكار الذات في سبيل الجبيب حتى تبلغ
روعة قولها في البيت الأخير :

واذا اراد بأن نسير معاً للقبر كي يبكي على القبر
رحمك ان الدمع يؤذيه

ولعل ما امتاز به الاخطل الصغير في ترجماته انها كانت من الشعر العربي
الفصيح الذي لا يمكن لأحد ان يخال انها معربة . ومن الشعراء الذين عرب
لهم عن الفرنسية : سولي بريدوم ، ومترلنك ، والفريد دي موسيه ، ولويس
بوايه وسواهم ممن لم يذكر الشاعر اسماءهم مكتفياً بالإشارة في بعض قصائده
المترجمة انها « مقتبسة عن الفرنسية » أو أنه يضمن المترجم منها في قصائده
الطوال مع وضعها بين هلالات . والسر في هذه القصائد كما قلنا ان الشاعر
حافظ فيها على حسن ديباجته العربية الجزلة وعلى اسلوبه البليغ ، ونفسه
العاطفي الجامح الذي بدأ يطبع به منظوماته الأولى ، وأصبح يتميز به في
ما بعد في سائر اشعاره .

ولكنه ما أن سلس له قياد الشعر حتى اقلع عن الترجمة وانصرف إلى
الانتاج الشخصي الصرف يفرغ فيه حشاشة قلبه ونفثات افكاره ويمهر عن
انطباعاته الخاصة وحدها . وقد بدأ حياته تجتذبه الملذات ويسجره الجمال ،
فينصرف إلى الغزل دون سواه :

قلب تمرس بالذات وهو فتي كبرعم لمستة الريح فانفتحا

ولم يكن يهمه من يومه سوى انشاد الحب والعزوف عن سائر هموم الحياة ،
شأنه في ذلك شأن اكثر فتيان ذلك العصر ، وربما كل عصر :

ما همني ولسان الحب يهتف بي اذا تبسم وجه الدهر او كلحا
وهو في ذلك يجعل من المرأة قبلة شعره وكأنه مبعوث العناية الالهية إلى
دنيا المحبين لكي يجد جمالها ويتغنى بها قائلاً :

أنا ناي الهوى الذي اخترع الله وانت الفريد من انشادي
حتى لكأن الشعر ما وجد الا للتغزل بالحسن ، أو ان الحسن لا قيمة له
لولا الشعر :

ما الحسن لولا الشعر الا زهرة^١ يلهو بها في لحظتين النظر^٢ .

ولكنه ما يلبث ان يتبرم بالهوى والجمال لعله تبرم المفاخر المدلال :
أنا العاشق الوحيد لتلقى تبعات الهوى على كنفيا ؟

ومع ذلك قد يستغرب قارئ اليوم ما في هذه المرحلة من شعره من مظاهر
بدائية ومعمان قد تبدو احياناً ساذجة يججها ذوق العصر الحاضر ، وان كانت
تعبر في حينه عن روعة في النظم ، أو طراز مبدع من القريض المحبب المألوف
كقوله في قصيدة :

آه يا هند لو ترين موقفي بين حائطين^(١)

لا بجيران أخرسين وعلى الخند دمعتين

لو ترين

انصف الليل لا أنام كلهم كلهم نيام

وانا يشهد الغرام بعت للسهد ناظرين

غالين الخ ...

ومع ان قارئ اليوم قد يجد في هذا الشعر عبارة عن « صف كلام »
اقرب ما يكون إلى الزجل البسيط منه الى الشعر الرفيع الا انه بلغ من

(١) ديوان الهوى والشباب ص ٤٥ .

إعجاب الاوساط الادبية في ذلك العهد بهذه القصيدة حداً ان جريدة «السائح» التي تصدر في نيويورك نشرتها وطلبت الى الشعراء معارضتها فعارضها كل من الشعارين القروي وندره حداد (١) .

غير ان ذلك لا ينتقص من شاعرية «الاخلطل الصغير» الغنائية التي اتسمت بالروح الرومانتيكية ، وقد تأثر بها الاخلطل تأثراً كبيراً ، وهي تتجلى في مظاهر شتى تبرز في مختلف شعره الوجداني العاطفي :

— منها ولعه بالطبيعة يمزج بها في كل موضع حتى في الرثاء ويمزجها مع الغزل في انصهار سحري بديع .

وقد بدا الاخلطل هنا مفتوناً بالصور الجميلة والتشبيهات المستعارة من احضان الطبيعة فيطلقها على اوصاف الحبيبة :

حملت كل روضة أجمل الزهر وصاغت منها لجيدك عقدا
وباقتدى كل جدول يتمنى وانبرى كل بلبل يتصدى

فاذا شعره تموجات ينبوع رقراق ، ورياض تتضوع بالشذى والرياحين ، تصدع فيه البلابل والاطيار والازهار والاضواء والظلال ، ويمور بالندى العطري والانسام اللاعبة ، يصطبغ الفجر فيه بالرؤى والأحلام الى آخر ما هنالك من صور واوصاف تضح بالحياة ، وتضخ بالحبور والاشراق ، فتبعث المتعة في النفوس ، وتدغدغ المشاعر وتنقل القسارىء الى جو شعري عابق بالجمال ينضح بالصبا والربيع والشباب ، ومحور كل ذلك حوار الفاتنة يغنيها بأسلوب يمزج اوتار القلوب ويحرك الوجد الدفين . كقوله مثلاً يصف هنداً :

(١) ديوان الهوى والشباب ص ٤٥ .

انت هند تشكو الى امها فسبحان من جمع النيرين
فقال لها ان هذا الضحى انا في فقبلي مرتين
وفر فلما رأني الدجى حباني من شعره خصلتين
وما خاف يا أم بل ضمني والقي على مبسمي نجمتين
وجئت الى الروض عند الصباح لاحجب نفسي عن كل عين..

– وتتجلى الرومانتيكية أيضاً في شعره الوجداني الذي يعبر به الشاعر
عن ذاته تعبيراً قوياً ، كقوله :

وانا الذي غدى الجمال بشعره وحنا عليه سافراً وملثماً
أنا يا ربيع لا أمن ، قصائدي لولاك ما طبعت على فمها فما
وفي تلك السحابة من الأسى والكآبة يتلفح بها الشاعر في معظم
موضوعاته الغزلية ، فيكثر من ذكر الجراح والشحوب والوهن :
يا ليل قد وشحتني بالأسى ما عشت الا لأطرح هذا الوشاح
وقد يبلغ به الوجد والصبابة حداً يرى صدر الحبيبة عرشاً فيتمناه نعشاً
يدفن فيه نفسه :

زهرة الورد صدر همد لك العرش فهل تطمعين بعد بعش
أم هو المستطاع يطمع فيه زهرة الورد ليت عرشك نعشي
وتراه هنا يمزج الفرح بالحزن والبهجة بالأسى كقوله :

ايها البلبل المغرد في الليل على كل اخضر ميا
أنا أدري بالطير حين تغني كم جراح سالت على الاعواد
أو قوله :

قالوا الربيع فقلت ما انكرته رشف الدموع وردهن تبسما

وهكذا استطاع الاخطل ان يجمع في شعره التبسيم والدموع وهما ضدان
ما كانا ليأتلفا لو لم تتح لهما شاعرية فياضة كشاعرية الاخطل .

- وتمثل رومانتيكية الاخطل ايضاً في غزله العفيف العذري الطروب
الذي تتناقله اصوات المغنين ولا تأنف من ترداده الخدرات ، ولا يخرج عن
حدود الأخلاق ، وهو لا يتجاوز في غزله القبلات والمداعبات الرمزية :
ما كان احلى قبلات الهوى ان كنت لا تذكر فاسأل فمك
او قوله :

مر هذه الاطيوار أن تنشدا فتنشدا
مر هذه الاقيار ان تسجدا فتسجدا
وبعد فافعل ما تشا في فتاك
فشفتاك حسبي ... فماذا تبغني مقلتك ؟

وهكذا تراه لا يتعدى في غزله الشفاه والعيون والوجنات والثغر والسنجر
والنهود ومن أحلى وصفه للعيون :

يا عيوناً اوحت الينا الغراما اخنونا سقيتنا لم مداما ؟
ومن أرق غزله في الثغر :

انت عسلت ثغرها فقلوب الناس نحل اكمامها شفتاها
ومن قوله في الشفاه :

ما للشفاه الكسالى لا تزودنا فقد حملنا على افواهنا القربا
ومن جميل وصفه للنهود :

وعلى صدرها متى تلتهد موجة هزت الصغيرين في المهد
فاشراً بأكن تخوف شيئاً .

أو قوله :

سكر الروض سكرة صرعته عند العبير من نهديك

واخيراً تراه العاشق المدنف المفتون بالجمال الذي يضحي بكل شيء في
سبيل هواه على مذبح الحب والجمال وكأن الذنب ليس ذنبه ان هو عشق
وأحب :

قل لمن لام في الهوى هكذا الحسن قد أمر
ان عشقنا فعذرنا ان في وجهنا نظر

لا بل هو يتشفع بعبادة الهوى لكي يحول بينه وبين دخول الجحيم :
ولو ان بعض هواك كان تعبداً وحياة عينك ما دخلت جهنم

وقد يطول بنا المقام لو استعرضنا جميع قصائد الاخطل الغزلية ولكننا
نجد أنه استطاع أن يكتف في معظم اشعاره تأثره بالغزل القديم وبالمدارس
الحديثة في آن واحد ، وليس أدل على تأثره بالقديم مثلاً من مناجاته الشهيرة
« عمر ونعم » التي قالها في امام شعراء الغزل عند العرب : عمر بن ابي ربيعة .
وقد أفرغ فيها كل إعجابه بالشاعر فروى قصة هواه بنعمى ، وقد وضع عمر
في مرتبة تعلق عن قيس بن الملوح وكثير عزة :

لو أنصف الشعر لكنت قبلة معسولة في ثغره يا عمر
أو أنصفت نعم وقد أبرزتها للفتنة الكبرى مثلاً يؤثر
في بدعة الشعر لم يحلم بها قيس ولم ينهد لها كثير

أما من مستحدثات الاخطل الصغير فهو ما اخذه احياناً عن الرمزيين
ليس من حيث الاغلاق في المعاني ، بل في الاكتفاء بالاشارة والتلميح وفي
الموسيقى المعبرة بجذاتها كقوله يشكو مثلاً من تعطيل جريدته البرق في

قصيدته « الصوت موهبة السماء » وقد جعل من نفسه بلبلًا :

والغصن والأوراق آذان له ماذا ترى فيها النسيم يتبّتب
وإذا الضحى لمعت بوارق ثغره نادى باجناد الطيور تأهبوا
فسمعت للاطيار موسيقى على نغماتها يأتي النهار ويذهب

ولا شك بأن القارىء قد يحتاج إلى شيء من العناية لكي يكتشف خلال هذه الصورة ان المقصود بهذه الأبيات هو تصوير عمل الصحافي الذي اتخذ الغصن والأوراق آذانا له وان النهار يأتي ويذهب على موسيقاه مع كل عدد من جريدته .

ومن أجل رمزياته الغزلية التي لا تقل روعة ودقة عن أساليب الشعر الحديث نموذج ١٩٦١ هذه الأبيات :

قد أتاك يعتذر لا تسله ما الخبر
كلما أطلت له في الحديث يختصر
في عيونه خبر ليس يكذب النظر

لا بل قد يفرق أحيانا في الرمزية حتى تكاد تعتقد أنه من السيريالية الموشحة بالغموض كقوله :

ان تكن أنت أنا وجعلنا الزمنا قطرة في كأسنا

وهكذا نجد أن من أهم خصائص شعره الغزلي دقة الوصف والأفتتان بالطبيعة ، وتأثره بالقديم مع أخذه بأساليب الرومانتيكية الحديثة وهو بحق شاعر اللوحة الأمثل ورسام العاطفة المبدع .

خبرياته :

أما خبرياته فهي في الحقيقة صنو لغزله لأنها صادرة عن قلبه وعاطفته وقد

كان دوماً يمزج بين الحب والشراب فتراه إذ يتغنى بجواه يتغزل ببنت الكرمه ،
أو يستعير تشابيه من هذه فيلصقها بتلك ، حتى يخيل اليك ان الشاعر
كرّس نفسه للهوى والخمرة :

ولد الهوى والخمر ليلة مولدي
وسيحملان معي على ألواحي

لا بل نجد شاعرنا يصرّ بعناء على أنه ابن بجدة الحب والشراب لا يكل
ولا يملّ ، ولا يزدجر ولا يتوب ، خفت به وثبة الشباب ام قعد به المشيب
فيندد بالواهمين ويصيح : (١)

كذب الواشي وخاب من رأى الشاعر تاب
عمره فجر من الحب بّ وليل من شراب

وهكذا فان الحياة في عرفه هي «صهبا صارخة وليل ضاحي» .

سكرات وما تجرّ فلا النصح بمجد ولا الملام بناء

وواضح هنا ان الأخطل الصغير متأثر بالأخطل التغليبي في خمرياته ، لا بل
هو أحياناً يبدؤ الأعتشى وحتى أبا نواس نفسه الذي تداوى من الخمر بالخمر .
ولكن يبدو أنه اتبع مذهب عمر الخيام الذي كان يرى في الحياة زجاجة
من خمر تحت غصن ظليل في قفر ، ووصال حبيب في هذا العمر الجديب ،
وانتهاب فرض الشراب ، فالغد مجهول الحساب . وفي هذا الغد يقول بشارة
الخورى .

لم يكن لي غد فافرغت كأسى ثم حطمتها على شفتيا

(١) عادل الفضبان في مقدمة الهوى والشباب .

ولكنه لم يمض مع الخيام في اغراقه بالسكر والتمني بأن يكفن بأوراق
الكروم أو ان يدفن تحت دالية من دوالي العنب ، بل اختصر الطريق فعلام
يتداول الناس موت فبعث ثم موت فبعث وهكذا دواليك ، فنعمة الحياة
ان يكون العمر كله سكرأ متواصلاً ، وفلسفته تقوم على قطف لذائد الحياة
قبل ان تدرك المرء منيته .

حكمة الدهر ان فعيش سكارى فاجعنا لي الكؤوس والأوتار
فانهب العيش لا أبالك نهياً واطرح عنك وجهك المستعار
لست مهما عمرت غير جناح حطّ في الدّوح لحظة ثم طارا

ولكنه قد يشرب الخمر أحياناً لينسى هموم الدهر ومآسي الحياة :

ادر علينا من الصهباء أفتكها وخدر العصب المحموم بالنعم
قد يشرب الخمر من تغلو الهوموم به وقد يغني الفتى من شدة الألم

ولكن مآسي الدهر تجعل الخمرة لا تفعل فعلها فيه فيظل صاحباً مهتماً
شرب وقد هدمته المصائب والأحزان ، كقوله في وفاة أخيه :

اليوم يا كأسى شربت بك الأسى وأدمت ثم عجبت اني صالح

وهو يكب على الخمرة ليجد فيها سلواناً من هموم الحياة ، وكان الصهباء
هي كل شيء في الحياة يخاف أن يدركه المنى قبل أن ينال منها أمنيته :

واسقني الشهد المذاب فإذا ولّى الشباب

كل ما يبقى تراب وسراب ...

لا بل هو يمضي في عبّ للخمرة حتى يتعمقه السكر فلا يصحو منه أحياناً:

انا لست أَرْضى للندامى أن أرى كسل الهوى وتشاؤب الاقداح
ادب الشراب إذا المدامة عربدت في كأسها الا تكون الصاحي

إلى أن يقول :

اشتف روحها واعطي مثلها روحاً واسلم ليلتي لصباحي

وهو في ذلك يشبه أبا نواس الذي يتحدى الصحو بقوله :

فما الغبن الا أن تراني صاحباً وما الغم الا أن يتعتني السكر

وهكذا تحتل الخمرة من شعر الأخطل الصغير مركزاً متعادلاً مع الغزل وقد عبر بهما عن عاطفة جياشة واحساس رقيق وشعور مضمخ بأطياب الحياة وملذاتهما ، وكأنه كان يهرب بذلك مما يعاينيه مجتمعه من آلام ومبائس وشقاء وما تواجهه به الحياة أحياناً من صعاب .

وينصحني الاخوان بالخمير أنها على زعمهم تشفي من الألم الراسي
فها أنا استشفي بها كل ليلة ألسنت تراني أتبع الكأس بالكاس

وبالاجمال فان الأخطل الصغير هو « شاعر الغزل » الأول غير منازع بين شعراء العرب خلال النصف الأول من هذا القرن ، امتاز بالركة والعذوبة والخيال وبراعة التصوير وهو لم يكن ينتمي إلى مدرسة من المدارس الشعرية التي عرفها الادب العربي القديم كما انه لم يكن يتبع إحدى مدارس العصر الحديث في هذا الفن ، بل كان نسيج وحده ، وفناً مستقلاً بذاته ، وصاحب مدرسة تتلمذ عليها الكثيرون .

وهو إلى ذلك مزيج من الشرق والغرب في آن واحد : فيه صورة متطورة لعمر بن أبي ربيعة والبحري والأعشى وابن زيدون ، كما فيه نفحة من موسيه ودي فيني وهاني وسائر الشعراء الرومانتيكيين عند الغرب . ذلك ان الأخطل قد ظهر في حقبة من الزمن كان يطيب فيها للناس اللون الشعري لعمر بن أبي ربيعة واللون الشعري لألفريد دي موسيه ، فتعانق

الاسلوبان وانصهرا في بوتقة شاعرية الأخطل الصغير ، لا سيما وان العصر الذي جاء فيه بشارة الحوري كان عصراً تتغلب فيه العاطفة على الفكرة فوجد شعره ذاك المدى الغنائي الرحب الذي لم يعد بإمكانه ان يتابع سيره بشكله السالف في عصر أخذت الفكرة فيه تحتل مكان العاطفة .

شعره الاجتماعي

كان لا بد لنفس حساسة لاعجة متوثبة رقيقة المشاعر كنفس شاعرنا الأخطل من أن تتأثر بما حولها من أحداث اجتماعية وان تثور على ما يحيط بها من أوضاع بائسة مقلوبة أحياناً وما تراه من مشاهد البؤس والفقر وأهوال الحرب وكل ما يعتور المجتمع من أحداث ومصائب . ولا غرو ان انفعلت شاعرية الأخطل بهذه المؤثرات وانتحت هذا الاتجاه ، فقد تفتح شبابه أول ما تفتح على أهوال الحرب العالمية الأولى وعائش ويلاتها في خضم حياته اليومية ، فلم يستطع السكوت وهو يرى هذه الحرب :

تلهم المليون لا يشبعها ومتى تَطْعَمَ أخاه تَأْكُلِ
يا هول الحرب في ويلاتها رمت الكون بخطب جلل

ولكننا يعرف ما يتخلل الحرب عادة من مأس انسانية وفجائع اخلاقية ، ومبائس مادية . فاذا هو يصوّر كل ذلك في قصائده راوياً فيها اقصيص مختلفة من هذه الفواجع ، وقد هزّه اكثر ما هزه قصص الفتيات اللواتي كان الجوع يعضهن بنابه ، فيبعن أعز ما يملكه من شرف وفضيلة في سبيل اللقمة :

ولكم عذراء كالبدر على قامة كالغصن المعتدل
سامها الفقر وكانت قبله تتغذى بخيوط المغزل
فأباحث ثغرها مرغمة وهي لولا جوعها لم تفعل

ثم يمضي في وصف احوال الحرب وويلاتها معبراً عن لظى الأنسانية في اتونها الجارف ، ويشور على هذه الظاهرة البشعة في تاريخ الأمم وينطق معه حتى ادوات الجماد في ثورته عليها ويجعلها تعبر معه عن نقمتها هي ايضاً على اتخاذها كأدوات للحرب بدلاً من ان تكون ادوات للسلم تسند الإنسان في اعماله الخيرة البناء . واسمعه هنا ينطق الحديد والخشب والكهرباء ويعبر عن غيظها من الحروب في « مؤتمر الجماد » :

وقف الفولاذ فيهم خاطباً	بكلام كالرحيق السلسل
قال لو أنصفت ما كنت سوى	سكةٍ أو معول أو منجل
أسعف الإنسان في الحرث ولا	اقوانى عند حصد السنبل

* * *

عند هذا الخشب اهتز وقد	قال فلتقطع بين الرجل
حبذا اليوم الذي كنت به	غُصْناً عند ضفاف الجدول
أنا لو أنصفتي المرء لما	كنت إلا مغزلاً في معمل
أنسج الصوف فاكسوه ولا	اشكي من تعب او ملل

* * *

عند هذا الكهرباء قالت وقد	لمت أنوارها للمجتي
قوتل الانسان كم دمر بي	وأنا روح النظام الأمثل
قسماً لو كنت ادري انه	لسوى الآثام لم يشتمل
لتحجبت فلم أظهر له	ولما دنس يوماً هيكلي

* * *

ولا يتالك القارىء ان يلاحظ في معظم شعره الاجتماعي اختناز التجربة

ونضوج المعرفة فهو يحاول ان يعطي دائماً صوراً قصصية ، وان كانت تظل احياناً ناقصة او خالية من العقدة او الحل ، فهو مثلاً في قصيدته « ربّ قل للجوع » يصور انتصار الشهوة على العزيمة في مقاومة الجوع ، وكأنه بذلك يبتعد عن الغاية الاخلاقية التي وضع القصيدة من اجلها . رغم انه في قصائد أخرى يجد الموت في سبيل الحب كما في قصيدته « عروة وعفراء » أو يصور الصراع بين الحب والموت كما في قصيدته « المسلول » ... أو تضحية أم بشرفها لانقاذ ابنتها من الموت كما في قصيدته « الريال المزيف » .

ولو استعرضنا جميع قصائده الاجتماعية التي وصف فيها احوال الحرب وقصص المجاعة لوجدنا ان بينها رابطة مشتركة وهي وقوفه دوماً إلى جانب الفقراء واحساسه بالآلام الجماعة . وهذا الشعور يبرز اكثر ما يبرز في قصائده « الفقراء » و « قصر العظم » و « الجاني » الخ ...

وفي قصيدته الأخيرة يصور حال الريف اللبناني وما يعانيه من فقر ويقارن ذلك بما يتمتع به الناس من رخاء في بيروت فتلمح فيها روحاً اشتراكية ثورية :

أحقناً قولهم حقاً	برب الأرض حدثني
ت لا تشقى ولا نشقى	يأن الناس في بيرو
ن تلقى العطف والرفقا	وان الاتن والثيرا
أيرضى العدل ذا الفرقا	فإن صح الذي قالوا
ن ان نفنى وان يبقى	ويرضى صاحب السلطا
متى كنا لهم رزقا ؟	أالحكام ما نجني ؟

وهو يصور هذا التفاوت بين الطبقات ايضاً في قصيدة « لبنان عين ما أرى » :

قل للرئيس اذا اتيت نعيمه ان يشق رهطك فالنعيم جهنم

ايطوف الساقى هنا بكؤوسه ويزجر الجاني هناك ويرزم
تعرى الصدور هنا على قبل الهوى وهناك عارية تنوح وتلطم
والكهرياء هنا تشع شمسها وسراج اكثر من هناك الانجم

وهو يبدع في وصفه للفقير ايام ابداع في قصيدته « الريال المزيف » حيث
يقول ثائراً على تعسف الحكام :

ويح الفقير فما تراه يلاقي سدت عليه منافذ الارزاق
علّق المجاعة مصّ بعض دمائه وتَعَسَّفُ الحكام مصّ الباقي

أو قوله من قصيدة « الفقراء » وكأنه فيها يتنبأ بثورتهم على النظام
الاقطاعي حين نظمها عام ١٩١٤ اي قبل ثورة البلاشفة بثلاثة اعوام :

لا تقولوا وساوس من فقير دوختم وساوس الارزاء
ان للفقر ثورة لو علمتم تسبح الناس دونها في الدماء

ونحن اذا وقفنا عند شعره الاجتماعي نجد ان معظم هذا الشعر قد عالج
فيه قصصاً وتجارب حياتية لا تقتصر على وصف المشاهد فقط بل تتعداها إلى
سرد الحادثة وتحليلها وتضمينها العظة والعبرة الاخلاقية في اغلب الاحيان
كما في قصيدته « الريال المزيف » وهي بنظرنا قصة مكتملة البناء فيها الحادثة
والمقعدة والمفاجأة وروعة الخاتمة . وهو يتكلم بلسان أم رأت ابنتها على شفير
الموت جوعاً فتضطر الى التضحية بشرفها انقاذاً لابنتها وتقول :

اني مفارقة ابنتي أو عفتي وفعلي الحالين مر فراق
ومشت لموعده بقاء جفونها القرعى وجر فؤادها الخفاق
حتى اذا اختليا اثنتى بوصالها وقد انتشت برياله البراق
ومضت إلى الطباخ تلجم ما بها لفتاتها من لاعج الاشواق
فقفّ الريال باصبعيه وجسه وانها بالارعاد والابراق

قال : الريال مزيف !

— أمزيف ؟

صاحت وقد سقطت من الارهاق
طلعت عليها الشمس وهي سجيئة وفتاتها ضيف على الاسواق
أما الاثيم فلا تزال شباكه منصوبةً لنواعس الاحداق

وتتجسم التجربة عنده حتى تبلغ الذروة في قصيدته « الى المرأة » حيث
يتجلى الترابط في الاداء بشكل محكم موجز اقرب الى الاختزال منه الى
الافاضة كما عددنا في قصائده القصصية الأخرى :

ماذا احقاً كنت بي تهزئين وكنت في حبك لي تكذبين
لم تخدعيني مطلقاً انما نفسك يا هذي التي تخدعين

* * *

مأدبة افرغت كأسى بها وقت عنها لا كما تزعمين
فضلة الكأس التي عفتها تركتها للخدم الساقطين

غير ان في معظم شعره القصصي الاجتماعي غالباً ما يترك السرد الى التأمل
والحكمة واعطاء العظة ، ويطيل في ذلك حتى يخيل اليها أنه ينسى القصة
الاصلية . وهو في قصيدته « المهاجر » يكرس نصفها مثلاً للبكاء على المهاجر
الذي فارق وطنه واهله حتى غدا كل شيء حزيناً لفراقه :^(١)

جرس الكنيسة لو . تكلم لاشتكر ولبان فيه مذ نأيت تصدع
وتلفتت فيها الدمى ونساءلت عن باقية في صحنها تتضوع

(١) الدكتور احسان عباس - مجلة الآداب عدد حزيران ١٩٦١ .

ثم ينتهي بالقصيدة الى الاشادة بأعمال المهاجر وتمجيد نشاطه :

حتى اندفعت فكل صخر روضة — سلمت يداك — وكل افق مطلع
وفتحت فتحة العبقرية تاركاً في مسمع الدنيا صدى يترجع

وفي ذلك شيء من الخروج عن مبدأ وحدة القصيدة ، وان كان هذا التلون في الموضوع هو من ابرز خصائص شعر الاخطل الصغير، اذ انه حتى في مراثيه تراه في اغلب الاحيان يبتعد الى خطرات جانبية لا علاقة لها مطلقاً بموضوع الرثاء كما في قصيدته في رثاء الزهاوي وغيره .

ومها يكن من امر فان شعر الاخطل الاجتماعي حافل بالصور والمشاهد واللوجات التصويرية الشفافة كما هو شأنه في اكثر شعره ، وهو احياناً يضحى من اجل لحظة تصويرية بالتحليل والمعاناة والتجربة الصادقة فتراه يكثر من الوصف ويسرد الحادثة نفسها على اوضاع مختلفة كما في قصيدته المسلول التي لا تخلو من تكرار في الوصف كقوله :

سكران حتى رأسه ابدأ لا يستقر لكثرة الميد

ثم قوله في القصيدة نفسها :

نم لا تكابر كاد رأسك ان يهوي بكأسك غير ان يدي

وهكذا لا تكاد تنتهي من القصيدة حتى تشعر ان الاخطل يقف من الحادثة موقف الملاحظ المتفرج، لا موقف المعاني أو المعبر عن تجربة ذاتية بحيث يجعلك تعاني ما يعانيه هو نفسه ، بل ان اغلب شعره الاجتماعي هو وليد مناسبات واحداث عامة اضى عليها من دقة الوصف وروعة المعاني ما جعلها لوحات ناطقة لمشاهد معبرة .

وفي هذا الميدان كان الاخطل مصوراً بارعاً تنتصر الصورة عنده على

عمق التجربة في كثير من الاحيان ولا تذهب الى ما وراءها من كوامن فكرية
أو فلسفية بل انه يدغدغ في شعره غالباً الحواس او المدارك الحسية دون
ان يشرك القارئ معه في التفكير والتحليل وسبر غور الحادثة .

ولكن ذلك لا يمنع الاخلال من التفرد في بعض الاحيان بتضمين شعره
درراً نادرة من الحكم والامثال التي تلمح فيها عمق الفكرة ولمعة الذهن المفعم
بالتجارب ، وهو مما يأتي في طليعة شعره الاجتماعي ، ويمكن ان تذهب
مذهب الامثال :

ادهى النصيحة ما يأنيك مرتدياً ثوب الصداقة تضليلاً وتمويهاً
او قوله :

آلى الهدى الا يطل على الورى الا على جبل من الاجساد
ويقول أيضاً :

اذا ساء الى الآداب مملكة فاصبر عليها فقد قامت نواحيها
وقوله :

كم صاحب اهرقت نفسك دونه فهوى عليك بقسوة الوقاد
ومن اقواله المأثورة ايضاً :

— اثنان لا يتهادنان دقيقة
— قديؤثر الدهر انساناً فيجرمه
— ليس في الدهر أول وأخير
— اسمى واكرم عفو أنت مانحه
— سيان عند ابتناء المجد في وطن
شبح الضحية والضمير المحرم
من يمنح الشيء احياناً فقد وهبا
فالبدايات كن قبلاً خواتم
عفو الذبيح عن السيف الذي ذبحا
من يحمل السيف أو من يحمل القلما

وهكذا نجد في شعره الكثير من هذه الشوارد الذهنية العميقة التي تذكرنا بأمثال المتنبي أو حكم أبي العلاء المعري ، وهي حتماً ستظل من الابیات الخالدة التي تتردد على السنة الناس في كل عصر ومناسبة وقد فاضت بها قريحة الشاعر في الاصل خلال مناسبات عامة كالرثاء او وصف حادثة معينة أو مناسبة وطنية دون ان يتقصدها فجاءت عفواً الخاطر او من تلقائها وفقاً لسلوبه الشعري في الشرود احياناً كثيرة عن موضوع القصيدة للتحدث عن اشياء غيره لا تمت اليه بصلة .

شعر الاحداث الوطنية

سبق لنا ان أوضحنا في مطلع هذه الدراسة كيف بدأ الاخطل الصغير شعره يوم بدأ في ظلال الثورة العربية الأولى التي ما لبثت ان اذتكتست فيها الآمال، وكانت الحرب العالمية الأولى قد اناخت بطلانها على الصدور والأذهان فأصيبت الجماهير العربية بالاختناق ، ومن هنا جاء الأمل يدغدغ الشاعر من الصحراء ، فانطلق الشاعر يتغنى ببطولة الحسين بن علي متخذاً لنفسه لأول مرة لقبه المستعار « الاخطل الصغير » خشية ان يكتشف المستعمرون العثمانيون هوية الشاعر الحقيقية، بيد أن اغلب شعره في هذه الفترة قد ضاع، ولم يحرص الشاعر نفسه على الاحتفاظ به فيما بعد لأنه اكتشف ان هذه الثورة لم تحقق الآمال والوعود ، بل خيبت آمال الناس في العهود والمواثيق التي كان الحلفاء قد قطعوها على انفسهم وبذلك تبدد الحلم في الثورة العربية :

قل لتلك العهود في رهج الحرب وفي سكرة القنا والغلاصم
قد لحناك في عيون الثعالي ولمسناك في جلود الاراقم
حدثونا عن الحقوق فلما كبر النصر أعوزتنا التراجم
نفحتنا بها الحروب سلاماً ورمانا بها السلام اداهم

قل وقيت العثار في ندوة القو م متى اصبح الحليف مخاصم
اين ذاك الهيمام في اول الحب وتلك الموشحات النواغم
كدت اخشى عليكم تلف النفس ببار اللوى وظي العرائم

وشعر الاخطل الصغير الوطني اغلبه يتضمن هذه الروح الثورية اللاعجة
التي تنم عن شعور صادق وسخرية في الانتقاد ، واندفاع في الوطنية وعربية
حق لا تأخذه في الحق لومة لائم :

قل لمن حدد القيود : رويداً يعرف الحق ان يفك قيوده

وهو في شعره الوطني كله ما كان يأبه للسدود والحدود التي اقامها
المستعمرون بين البلدان العربية ، فظل محافظاً على مبدأه الوحدوي بين العرب
مؤمناً بان العرب أمة واحدة لا فرق بين قطر وآخر وقد تأخى الجميع في
السراء والضراء ...

مشت الشام الى لبنان شوقاً والنياحا
فافرشي الطرق قلوباً وثغوراً وصداحا
غرة من عبد شمس تملأ الليل صباحا
وحسام يعربي الحد ما مل الكفاحا
فتساوينا جهاداً وتأخينا سلاحا

وليس غريباً من كانت نفسه تموج بالوطنية والثورة كنفس شاعرنا ، أن
يندد بالمستعمرين من كل حذب وصبو بادئاً بالعثمانيين ، كقوله في قصر يلدز:

لا سلام عليك يا قصر مني لا ولا جادك الحيا ببرد
زال عهد السجود يا أمم الارض فهذا عهد السلام الوطيد

ومستأنفاً بالفرنسيين شاجباً « صداقهم التقليدية » وحاملاً على العميد

السامي :

قالوا الصداقة قلنا اين شاهدها
اكلما طورد الشداد في بلد
اعندما تلفظ الاجداث موتها
اوما « العميد » ولبنان تبناها
غير موثر الانكليز والحلفاء :

قل « لجون بول » اذا عاتبته
نركب الموت إلى (العهد) الذي
سوف تدعونا ولكن لا ترانا
نخرته دون ذنب حلفانا
امن العدل لديهم اننا نزرع النصر ويخيه سوانا

وهو في قصيدته (سلمى الكورانية) يحمل على خمود شعبه وانكفائهم
داعياً الى الثورة على الغرباء المستعمرين حاملاً عليهم حملة شعواء :

لبنان ما لفراخ النسر جائعة والارض ارضك اعلاها وادناها
ألغريب اختيال في مسارحها وللقريب ازواء في زواياها ؟
كأن ما غرس الآباء من ثمر لغير أبنائهم قد طاب مجناها
وما بنوه على الاحقاب من أطم لغير ابنائهم قد حل سكتها
أو قوله مهاجماً الغرب والغربيين :

ليت شعري ما جنينا على الغرب لنشوى على يديه ونقل
ثم ينتقل الاخطل الى التنغي بأبجاد الغروبة ودأبه دوماً الثورة على الضيم
والانتقاص على الظلم والجور :

أيطر الغيم في أرضي واشربه وكنت لا ارتضي ان اشرب السحبا
ذري الليالي تمعن في غوايتها فقد حشدت لها الاخلاق والعربا
والبيت الاخير في رأينا امدح بيت في العرب .

والاخطل في ذلك فخوراً بأنه عربي ولا يهه التعصب الطائفي بشيء :
ايها السائل عن ادياننا ألعيسى انت ام للمصطفى

وطني ديني ...

فمن يسألني : قلت اني عربي وكفى

أو قوله :

وطن الجميع على حدود رياضه تختال فاطمة وتنعم مريم

ولكن ايمانه بالعروبة لا يمنعه من التنديد بما يعتل في صفوف العرب من
عوامل التفرقة وخطل الرأي وانهيار العقيدة :

أي بني العرب كدت اخشى عليكم خطل الرأي وانهيار العقيدة
قد ملأتم اذن الليالي غناء والليالي ينسجن كل مكيدة
حشد الخصم أرضه وسماه وحشدنا آمالنا المؤودة
ان نراها ان لم نمت في هواها أمة حرة ودنيا جديدة

وهو مع اعتداده بعروبيته يشكو ما لاقاه العرب من خيانة عهد وضم على
يد الحلفاء والاجانب ، كما في قصيدته عن فلسطين التي يعتبر مطلعها من خير
ما قيل في الفخر :

سائل العلياء عنا والزمانا هل خفرنا ذمة مذ عرفانا
المروءات التي عاشت بنا لم تزل تجري سعيراً في دمانا
ذنبنا والدهر في صرعته ان وفينا لآخي الود وخانا

وهذا البيت الأخير يمثل وحده قصته المعاملة بين العرب ومن ادعوا زوراً
انهم حلفاؤهم .

ثم يمضي في التعبير عن مشاعره العربية الناضجة بالروح الوطنية الصادقة :
يا فلسطين التي كدنا لما كابدته من أسى ننسى اسانا
يثرب والقدس منذ احتملا كعبتنا وهوى العرب هوانا

وهل هناك أصدق من البيت الأخير برهاناً على عروبة الشاعر .
وهو الى ذلك لا ينسى وطنه لبنان فيندب ما احتاحه من فتن وحروب
بين اهله وطوائفه فيصرخ يائساً :

لبنان ما فعل الزمان بنا سله أما لحروبه هدن ؟
يفدو عليك بأوجهٍ كحلت فمتى يُنورُ وجهك الحسن ؟

ومثل ذلك هذه الصرخة الداوية التي تدل على ما في قلبه من حُب لوطنه
لبنان :

وردت مناهلها الشعوب الى العلى
فمتى ارى لبـنان في الورد

أو قوله ناعياً على لبنان عدم تقدمه :

لبنان يا بلد السداجة والوفا حلم وهل غير الطفولة يحلم
كبر الزمان ولا تزال كأمسه فعساك تكبر أو لعلك تفتطم

وله في لبنان مئات الابيات وكلها تنضح بالعتاب واللوم والأسى والتحسر
على ما اصابه من فتن وتفرقة وعدم تألف كقوله :

أما الشعوب فقد تألف شملها فمتى يؤلف شعبك المتشعب

ويكفي الاخطل الصغير فخراً انه غنى للشرق الجريح في كل مناسبة من
مناسبات أمجاده ، فجاءت قصائده في شوقي والمتنبي والفردوسي والزهاوي
وحافظ ابراهيم وجبران خليل جبران ووديع عقل وسعد زغلول وفيصل
الأول وأمين تقي الدين و ابراهيم هنانو وعبد الرزاق الدندشي وفوزي الغزي
وعبد المحسن الكاظمي ، معلقات ضخمة في شعر الوطنيات والعروبة ، لا بل
تعتبر من شوامخ شعره لما فيها من نفس طويل وبيان ساجر وأفكار عميقة

وروح وثابة وتمجيد لعبقریات الشرف والعروبة وهو في ذلك لم يترك بلداً عربياً
الا وتغنى به وانشده ما في قلبه من غيرة على العروبة واخلاص للاوطان
العربية والامة العربية واندفاع في تأييد قضايها وكفاحها .

ويضيق بنا المقام هنا لو شئنا أن نستعرض على حدة كلًا من قصائده التي
خلد بها أجداد الشرف والعروبة وعباقره الفكر والشعر والسياسة ، لأن كل
قصيدة منها تعتبر ديواناً بجد ذاته تتم عن شاعرية مبدعه وقريحة فياضة
وموهبة جاححة وعلو كعب في القريض وطول باع في دنيا النظم والقوافي ،
غير ان ما يجمع ما بين هذه القصائد كلها تفرد في اتباع اسلوب واحد
يجمع ما بين اسلوب الشعراء القدامى من مطاليم رنانة وتغزل ونسيب ،
واسلوب المجددين من استطراد وعرض افكار جديدة وطرق مواضيع متعددة
في قصيدة واحدة قد تبعد احياناً كثيراً عن الغرض الأساسي من القصيدة
كقوله في رثاء سعد زغلول مثلاً :

رجال مصر شقيمي ان عتبتكم ان الحب لديكم ليس يتهم
اني اخاف عليكم في تحزبكم ان تنصروا الخصم وهو الخصم والحكم

أو تعريضه « بالأدب الجديد » في قصيدته التي قالها في المنبي .

بعض الجديد الذي يدعونه ادباً يموت في يومه هذا اذا وهبنا

أو قوله مثلاً في رثاء فوزي الغزي متغنياً بجنة بردى :

يضحك الماء على حصبتها ضحك الاطفال في مرجة أنسر
ويمس البان في ضفاتها اترى طاف به الساقى بكأس ؟

وهنا لا بد للقارئ ان يستغرب هذا « الضحك » في مقام الرثاء

ولا حاجة بنا الى الوقوف عند هذه الاستطرادات في قصائد الاخطل

الصغير فهي مما اشتهر بها في معظم قصائده تقريباً وهي بالاجمال لا تقلل من قيمة شعره ولا تشين من جماله بل على العكس تضفي عليه مسحة من التنوع التي تجعل القارئ يغوص مع افكار الشاعر في بحار ممتعة تأخذ بمجامع القلوب وتنفي الملل الذي ينتج احياناً من طول السياق وتعدد الابيات المماثلة للبحور والقوافي .

وفي الختام حسب الاخطل الصغير جداً وطنياً أنه اسبغ دوماً على لبنان طابعه العربي الصحيح وكان رسوله وسفيره الى بلدان العرب في شتى الأمصار والاصقاع :

جذبت اليه العرب بعد نفارهم وذوبت في كاساتهم نغماتي

والخلاصة أن الاخطل الصغير هو شاعر عاش عصره بكل ما في هذه الكلمة من معنى ، وقد عكس في شعره صور هذا العصر الذي عاشه كأكمل ما تكون الصور . واذا كانت العاطفة هي المسحة الغالبة على جميع اشعاره ، فذلك لأن الكلام في لبنان وسائر بلاد العرب كان للعاطفة وحدها ، انها يقظة الروح والقلب التي تسبق جميع اليقظات - بما فيها السياسة - وتمهد لها جميعاً ولولاها لا تكون يقظة .

غير ان شعره ليس كله عاطفة كما انه ليس كله فكرة وقد استطاع في احيان كثيرة ان يمزج بين العاطفة والفكرة بأسلوب غنائي ما زالت له رنته ووقعه حتى ايامنا الحاضرة .

وبما لا شك فيه ان شعر الاخطل الصغير سيحتل مكانه في المستقبل ويصبح من اعلام الشعراء الكلاسيكيين الذين يتدارس ابناؤنا شعرهم في المدارس مهما تغيرت نظرة الناس للشعر قديمه وحديثه .

فشعر الاخطل انما قيل ليبقى ويخلد على مدى التاريخ .

نمازج من شجره

وردة من دمنا

سائلِ العلياءَ عنّا والزّمانا
المُروءاتُ التي عاشتْ بينا
ضحيكُ المجدِّ لنا لما رآنا
عُرسُ الأحرارِ، أنْ تُسقي العِدَى
ضجّتِ الصّبحاءُ تشكو عُريّها
مُذْ سقيّناها العلى مِنْ دَمِنَا
انثُروا الهولَ، وصُبوّاناركمُ
غذّتِ الأحداثُ مِنّا أنفُسُ
شرفُ للموتِ أنْ نُطعمه
وردةٌ مِنْ دَمِنَا في يدهِ
يا جهاداً صَفَّقَ المجدُّ لهِ
شرفُ باهتِ فلسطينُ بهِ
إنْ جرحاً سالَ مِنْ جَبْهَتِها
وأُنيبنا باحتِ النّجوى بهِ
نَحْنُ يا أختُ، على العهدِ النّدي
يُثربُ، والقُدسُ مُنذُ احتلّنا
قُمِ إلى الأبطالِ نلتمسُ جُرحَهُمُ
قُمِ نَجِّعِ يَوْمَنا مِنَ العُمرِ لهمُ
إنّنا الحقُّ الذي ماتوا لهِ

هلْ خَفَرْنَا ذِمّةً مُذْ عَرَفانا
لَمْ تَزَلْ تَجري سَعيَ آفِ دِمَانا
بِدمِ الأبطالِ مَصْبُوعاً لِيوانا
أَكثُ سَاحِرُنا وَأَنفِنا حَزَانِي
فَكَسَوْنَاهَا زِيوراً ودُخَانا
أُفِقْنَا أنْ مَعَدّاً قَدْ نَمَانا
كَيْفَما شِئْتُمْ فَلَنْ تَلْبِقُوا جَبَانا
لَمْ يَزِدْها العُنفُ إلاّ عُنْفوانا
أَنفُساً جَبَّارَةً تَأبَى الهوانا
لوْ أَتَى النَّارُ بِها حَالَتْ جِنَانا
لَبِيسَ الغارِ عَلَيْهِ الأَرْجُوانا
وَبِناءُ لِلْعَمالي لا يُداني
لَشِمَتُهُ بِخُشُوعِ شَفَتَانا
عَرَبِيّاً... رَشَقْتُهُ مَقْلَتَانا
قَدْ رَضِيعناه مِنْ المَهْدِ كِلَانا
كَعَبَتَانا، وَهوى العُربِ هَوَانا
لَمَسَةً تَسْبِجُ بالطَّيِّبِ يَدَانا
هَبْهُ صَوْمُ الفِصْحِ، هَبْهُ رَمَضانا
حَقَّقْنَا، نَمَشِي إِلَيْهِ أَيْنَ كَانا

أيها الغائب

أيُّها الغائبُ الذي في فؤادي
حاضرٌ، كيفَ حالُ قلبيكَ بعدي

أينَ عيناكَ تَنظُراني وَكفِّي
فوقَ قلبي وَدَمْعِي فوقَ خدي

شَبَّحَ طائِفٌ، كَسَتْهُ يَدُ اللَّيْلِ
بِبُرْدٍ كَوَجْهِهِ مُسَوِّدٌ

هَمَسَتْ نَجْمَةٌ بِأُذُنِ أَخِيهَا
هَمْسَ تَغْرِ النَّدى بِمِسْمَعٍ وَرَدٍ :

ما تَرى يا أَخِي شَخْصاً على الغبراءِ
يَنشِي لَكِنْ على غَيْرِ قَصْدٍ ؟

— «حَفِظَ اللهُ قَلْبَ أَخِي مِنَ الحُبِّ»
فَهَذَا فِي الحُبِّ أَصْغَرُ عَبْدٍ ... »

* * *

ابو العلاء المعري

يا لها ثورة تأججُ في صدركَ ،
تردي الظنونُ فيها. الظنونا
بسمه الهزءُ ، اين منها ابو بجرٍ
و « فولتير » سيدا الهازئينا
فأحايين لا أرى لكَ دُنيا
وأحايين لا أرى لكَ دِينا
لستُ أدري أأنت في وصفك النفس
مصيبٌ ، ام الحكيمُ ابن سينا
أيراها ورقاء من رَفرِفِ الخلد ،
وتبقى لديك ماءً وطننا ؟ ...
سر ذي النفس لا مداره روما
أدركته ، ولا شيوخ اثينا
هل رأيت النجوم تزداد نورا ،
كلما احلوك الدجى ، وفتونا
هكذا الفكر يصدع الليلَ بالنورِ
إذا لم تك العيون عيوننا
سابحٌ ما يشاءُ في بجره الهادي
كما يدفع الشراع السفينا
أيبالي من عنده البعدُ والقربُ
سواءً ، ان يعجزَ المعجزينا

قد تحدهُ الابعادُ من نافذِ الطرف ،
فإنهارُ متعباً مُستكيناً
عُثراتُ العيونِ نصفَ حياة المرءِ ،
مهما يكنُ رصينا رزيناً ...
رُبَّ شاكٍ فقدَ العيونِ ، ولا
ينفكُ . يهدي العيون للمبصرينا
أرقُّ الحسن

يَبْشِي وَيَضْحَكُ لَا حُزْنَ وَلَا فِرَحًا
كَعَاشِقٍ خَطَّ سَطْرًا فِي الْهَوَى وَمَحَا
مِنْ بَسْمَةِ النِّخَمِ تَمَسُّ فِي قِصَائِدِهِ
وَمِنْ مُخَالَسَةِ الطَّبِيبِ الَّذِي سَنَحَا
قَلْبُ ثَمَرَسٍ بِاللَّذَاتِ وَهُوَ فَتَى
كَبُرْ عُمٍ لِمَسَّتْهُ الرِّيحُ فَاَنْفَتَحَا ...
مَا لِلْأَقَايِئِ السَّمَرَاءِ قَدْ صَرَفَتْ
عَنَّا هَوَاهَا ، أَرْقُ الْحُسْنِ مَا سَمَحَا
لَوْ كُنْتُ تَدْرِيْنَ مَا أَلْقَاهُ مِنْ شَجْنٍ
لَكُنْتُ أَرْفَقَ مِنْ آسَى وَمَنْ صَفَحَا
غَدَاةَ لَوْحِنٍ بِالْأَمَالِ بِأَسِمَةٍ
لَانَ الَّذِي ثَارَ وَانْقَادَ الَّذِي جَمَحَا
مَا هَمْنِي وَلِسَانُ الْحُبِّ يَهْتِفُ بِي
إِذَا تَبَسَّمَ وَجْهُ الدَّهْرِ أَوْ كَلَحَا
فَالرَّوْضُ مَهْمَا زَهَتْ قَفَرُ إِذَا حُرِمَتْ
مِنْ جَانِحٍ رَفٍّ أَوْ مِنْ صَادِحٍ صَدَحَا

يا صارف الكأس ...

يا صارفَ الكأسِ

عَنَّا ،

لا تَضِنَّ بِهَا ،

وَيَا أَخَا الْوَتْرِ الْكِسَالِ ،

لا تَنَمَ ...

أَدِرْ عَلَيْنَا

مِنَ الصَّهْبَاءِ أَفْتَكَهَا ،

وَخَذِّرْ

الْمَصَبَّ الْمَحْمُومَ ،

بِالنِّقَمِ .

قَدْ يَشْرَبُ

الْجَمْرَ ،

مَنْ تَغْلُو الْهُومُ بِهِ ،

وَقَدْ يُغْنِي

الْفَتَى ،

مِنْ شِدَّةِ

الْأَلَمِ ...

* * *

المهاجر

أُسْجَاكَ أَنْكَ رَائِحٌ لَا تَرْجِعُ
 وَهَوَاكَ وَالْأَوْطَانُ بَعْدَكَ بَلِغٌ
 مُتَلَفِّتٌ ... مَا تَبْتَغِي؟ مُتَوَجِّعٌ ...
 مَا تَشْتَكِي؟ مُتَذَصِّتٌ ... مَا تَسْمَعُ؟
 جَرَسُ الْكَنِيسَةِ لَوْ تَكَلَّمْ لَاشْتَكَى
 وَلَبَانَ فِيهِ مُذْ نَأَيْتَ تَصْدَعُ
 وَتَلَفَّيْتَ فِيهَا الدُّمَى وَتَسَاءَلْتَ
 عَنْ بَاقَةِ فِي صَحْنِهَا تَتَضَوَّعُ

* * *

إِلَهُ أَنْتَ مُغْرَبًا وَمُشْرِقًا
 تَذَرِيكَ عَاصِفَةً وَأُخْرَى تَزْرَعُ
 حَتَّى انْدَفَعْتَ، فَكُلُّ صَخْرٍ وَضْعٌ
 - سَلِمَتْ يَدَاكَ - وَكُلُّ أَفْقٍ مَطْلَعُ
 وَفَتَحْتَ فَتْحَ الْعَبْقَرِيَّةِ تَارِكًا
 فِي مِسْمَعِ الدُّنْيَا صَدَى يَتَرَجِّعُ
 تَتَحَطَّمُ الْأَقْدَارُ سَاعَةً تَنْبَرِي
 تَتَفَجَّرُ الْأَنْوَارُ سَاعَةً تَطْلُعُ
 فَهُنَاكَ أَنْدَلَسُ الْقَصَائِدِ تَسْجَعُ
 وَهُنَاكَ لُبْنَانُ الْمَوَاهِبِ يَلْمَعُ !..

سيوف وجراح

يَا رَبِّي لَا تَتْرُكِي وَرْدَا	وَلَا تُبْقِي أَفَاحَا
مَشَتْ الشَّامُ إِلَى	لُبْنَانَ شَوْفَا وَالتِّيَاحَا
فَبِأَفْرَئِي الطُّرُقَ قَيُوبَا	وَتُغَوَّرَا وَصُدَا حَا
غُرَّةٌ مِنْ عَيْنِ شَمْسٍ	تَمْلَأُ اللَّيْلَ صَبَا حَا
وَحُسَامٌ يَغْرُبِي	الْحَدَّ ، مَا مَلَّ الْكِفَا حَا
يَشْرَعَانِ الرَّايَةَ	الْحَمْرَاءَ ، وَالْحَقَّ الصُّرَا حَا
جَمَعَ الْمَجْدُ عَلَى الْأَرْضِ	سُيُوفَا وَجِرَا حَا
فَتَسَاوَيْنَا جِهَادَا	وَتَأَخَيْنَا سِلَا حَا
وَنَشْرَزْنَاهَا عَلَى الدُّنْيَا	جَنَاحَا ، وَجَنَاحَا

الصبا والجمال

الصَّبَا وَالْجَمَالَ مُلْكُ يَدَيْكَ
أَيُّ تَاجٍ أَعَزُّ مِنْ تَاجَيْكَ
نَصَبَ الْحُسْنُ عَرْشَهُ فَسَأَلْنَا
مَنْ تَرَاهَا لَهُ فَدَلَّ عَلَيْكَ
فَاسْكُبِي رُوحَكَ الْحَنُونَ عَلَيْهِ
كَانُكَابِ السَّمَاءِ فِي عَيْنَيْكَ
كَلِمًا نَافَسَ الصَّبَا بِيَجَالٍ
عَبَقَرِي السَّيِّدَا نَمَاهُ إِلَيْكَ
مَا تَغْنَى الْهَزَارُ إِلَّا لِيُلْقِي
زَفَرَاتِ الْغَرَامِ فِي أُذُنَيْكَ
سَكِرَ الرُّوضُ سَكْرَةً صَرَغَتْهُ
عِنْدَ مَجْرَى الْعَبِيرِ مِنْ نَهْدَيْكَ
قَتَلَ الْوَرْدُ نَفْسَهُ حَسَدًا مِنْكَ
وَأَلْقَى دِمَاهُ فِي وَجْنَيْكَ
وَالْفَرَاشَاتُ مَلَّتِ الزُّهْرَ لَمَّا
حَدَّثَتْهَا الْإِنْسَامُ عَنْ شَقَّتَيْكَ
رَفَعُوا مِنْكَ لِلْجَمَالِ إِلَهًا
وَانْحَنَوْا سُجَّدًا عَلَى قَدَمَيْكَ

من قصيدة له في الفردوسي :

كَأَنَّ فِي كُلِّ بَيْتٍ مِنْ قَصَائِدِهِ
رُوحًا تَغْلُغَلُ فِي الْمَوْتَى فَتُخَيِّمُهَا
رَدًّا الْأَكْسِرَةَ الْغُرَابَ فَانْتَشَرُوا
تَحْتَ الدَّرْفَسِ نَجُومًا فِي لَيْالِيهَا
وَالْحَيَّلَ تَلَهَّثَ فِي الْمِيدَانِ كَالِحَجَّةٍ
حُمُرَ الْحَمَالِقِ تَطْطُبُهُ وَيَبْطُونُهَا
وَرُسْنُهُمْ هِرْقُلُ الْفُرْسِ الْفُحُولِ إِذَا
مَا انْقَضَ قُلْتُ عَقَابُ الْحَرْبِ مِنْذُ كَيْهَا
وَأَدْهَشَ الْأَرْضَ مِنْهُ عِنْدَمَا نَظَرَتْ
إِلَيْهِ... كَيْفَ مَشَتْ إِحْدَى رَوَاسِيهَا...
مَا عَابَهُ أَنْ سَيْفَ اللَّهِ جَنَدَلَهُ
بَلْ شَرَّفَ الْفُرْسَ لَمَّا جَاءَ يَهْدِيهَا
مَشَى إِلَيْهَا كِتَابُ اللَّهِ يَخْطُبُهَا
فَتَامَهَرَتْهُ الْغَوَالِي مِنْ نَوَاصِيهَا
غَزَا الْهُدَى الْكُفْرَ لَا فُرْسٌ وَلَا عَرَبٌ
يَا وَقْعَةً هَزَّتِ الدُّنْيَا تَهَانِيهَا
إِسْلَامُ فَارِسَ أَعْرَاسُ تَمِيسُ لَهَا
حُورُ الْجِنَانِ عَلَى تَوْقِيعِ شَادِيهَا

اذْهَبِ النَّصِيحَةَ مَا يَأْتِيكَ مُرْتَدِيَا
 ثَوْبَ الصَّدَاقَةِ تَضْلِيلًا وَتَمْوِيهَا
 ضَنْنْتَ بِالذَّهَبِ ابْنَ التُّزْبِ تَمْنَعُهُ
 عَنْهُ وَجَاءَكَ بِالْأَفْلَاكِ يُهْدِيهَا
 إِنَّ الْمُلُوكَ عَلَى الْعِلَاتِ إِنْ وَعَدَتْ
 فَلَيْسَ غَيْرُ زَوَالِ الْمُلْكِ يَشْنِيهَا
 اللَّهُ أَكْبَرُ نَفْسُ الشَّاعِرِ انْفَجَرَتْ
 حُمُرَ الْقَدَائِفِ لَمْ تُخْطِئْ مَرَامِيهَا
 رَمَى بِهَا الْعَرْشَ فَاصْطَكَّتْ قَوَاعِدُهُ
 وَطَوَّقَتْ جَيْدَ «مُحَمَّدٍ» أَهَاجِيهَا
 يَا لَلْمُعْتَوِقِ ، أَيْبَنِي بَجْدِ أُمَّتِهِ
 وَيَجْعَلِ الدَّهْرَ مَوْلَى مِنْ مَوَالِيهَا
 وَيَسْكُبِ السَّخَرَ يَسْتَهْوِي النُّفُوسَ بِهِ
 فِي ثَغْرِ زَهْرَتِهَا أَوْ حَلْقِ شَادِيهَا
 وَيَذْشُرُ الْوَشْيَ لَمْ يُنْبِتْهُ قِمَّتُهَا
 وَيَفْجُرُ النَّهْرَ لَمْ يَتْبَعَهُ وَاْدِيهَا
 أَشِعَّةٌ وَاهْتِزَّازَاتٌ وَأَخْيِلَةٌ
 تَكْسُو الْحَقَائِقَ الْوَانَا أَفَاوِيهَا

* * *

الى امرأة

مَاذَا ؟ أَحَقًّا كُنْتَ بِي تَهْزِئِينَ
وَكُنْتَ فِي حُبِّكَ لِي تَكْذِبِينَ
لَمْ تَخْدَعِينِي مُطْلَقًا إِنَّمَا
نَفْسِكَ يَا هَذَا الَّتِي تَخْدَعِينَ
مَتَّعْتُ حُبِّي عَنْكَ لَكِنَّمَا
مَنَحْتُ عَقْلِي شَيْئًا الْأَكْرَمِينَ
مَهْلًا فَمِصْبَاحُكَ لَمْ يَأْتَلِقْ
إِلَّا "بِإِذَا مِنْ شُعْلَتِي تَقْبِيسِينَ
مَهْلًا فَإِنِّي مِثْلُ ذَلِكَ الَّذِي
فِي عُرْسٍ قَانَا أَدْمَسَ الْعَالَمِينَ
صَيَّرْتُ خَمْرًا آسِنَ الْمَاءِ فِي
نَفْسِكَ : خَمْرًا يُنْعِشُ الشَّارِبِينَ
وَلَيْمَةً كَانَتْ لَنَا فِي الْهَوَى
أَكْثَرْتُ فِيهَا عَدَدَ الْمُعْجَبِينَ
هَلْ كُنْتُ فِي أَبْهَى لِيَالِي الْهَوَى
أَيَّامَ كُنْتُ فِتْنَةً الشَّاطِرِينَ
هَلْ كُنْتُ إِذَا ذَلِكَ سِوَى آلَةٍ
أَلْحَانُهَا مِنِّي وَمِنْهَا الرِّثِينَ

أُنشَدْتُ أَحْلَامِي عَلَى فَاارِغٍ
مِنْ خَشَبِ الْقَلْبِ الَّذِي تَحْمِلِينَ
كَالِنَعْمِ الرِّثَّانِ فِي آلَةٍ
فَارِغَةٍ تَحْتَ يَدِ الضَّارِبِينَ
إِنْ جَاءَتِ الْأَلْحَانُ تَسْبِي النُّهَى
فَأَيُّ فَضْلٍ عِنْدَهَا تَدْعِينَ
أَلَمْ أَكُنْ أَسْطِيعُ إِنْشَادَهَا
عَلَى الْمَلَامِينَ غَيْرَ مَا تُذَكِّرِينَ
إِنِّي لِكَيِّ أَبْدِعَ هَذَا السَّنَا
مِنْ عَدَمٍ... وَلَمْ يَغِشْ غَيْرَحِينَ
لَقَدْ كَفَّانِي أَنِّي عَاشِقُ
وَأَنِّي كُنْتُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْآنَ سِيرِي فِي الطَّرِيقِ الَّذِي
شِئْتُ فَلِي أَيْضًا طَرِيقُ أَمِينِ
سِيرِي وَلَا تَنْسِي بَأْسَ تَسْتُرِي
إِنْ كُنْتُ تَسْتَحْيِينَ، ذَاكَ الْجَبِينِ
مَادُبَةً أَفْرَعْتُ كَأْسِي بِهَا
وَقُمْتُ عَنْهَا لَا كَمَا تَزْعُمِينَ
فَفِضْلَةُ الْكَاسِ الَّتِي عَفْتُهَا
تَرَكَتُهَا لِلْخَدَمِ السَّاقِطِينَ

الفقراء « ١٩١٤ »

أَيُّهَا الْأَغْنِيَاءُ إِنَّ غِنَاكُمْ
شَيَّدَتْهُ سَوَاعِدُ الْفُقَرَاءِ
الْقُصُورُ الَّتِي تُقِيمُونَ فِيهَا
مَنْ بَنَاهَا لَكُمْ سِوَى الْفُقَرَاءِ
وَالطَّعَامُ الَّذِي تَلَذُّونَ مَنْ هُمْ
صَانِعُوهُ لَكُمْ سِوَى الْفُقَرَاءِ
وَالرِّيَاحِينَ فِي الْجَنَائِنِ مَنْ هُمْ
غَارِسُوهَا لَكُمْ سِوَى الْفُقَرَاءِ
وَالْحَلِيبُ الَّذِي رَضِيعْتُمْ صِغَاراً
كَانَ مِنْ صَدْرِ مُعْظَمِ الْفُقَرَاءِ
لَا تَقُولُوا وَسَاوِسٌ مِنْ فَقِيرٍ
دَوَّخَتْهُ طَوَارِقُ الْأَرْزَاءِ
إِنَّ الْفَقْرَ ثَوْرَةٌ لَوْ عَلِمْتُمْ
تَسْبَحُ النَّاسُ دُونَهَا فِي الدَّمَاءِ

حكمة الدهر

حِكْمَةُ الدَّهْرِ أَنْ نَعِيشَ سَكَارَى
فَاجْتَمَعَا لِي الْكُؤُوسَ وَالْأَوْتَارَا
وَاجْلُوهَا دُنْيَا مَمْتَعَةً الْحُسْنَ
كَمَا تَجْلُوَانِ إِحْدَى الْعَذَارَى
كُلُّنَا كُلُّنَا نَجَادِبُهَا الْوَصْلَ
وَنَجْنِي اللَّذَائِذَ الْأَبْكَارَا
فَانْهَبِ الْعَيْشَ ، لَا أَبَا لَكَ ، نَهْبًا
وَاطْرَحْ عَنْكَ وَجْهَكَ الْمُسْتَعَارَا
لَسْتُ مَهْنَمَا عُمُرْتَ غَيْرَ جَنَاحٍ
حَطَّ فِي الدَّوْحِ لِحِظَةً ثُمَّ طَارَا
مَتَ إِذَا شِئْتَ أَنْ تَكُونَ أَدِيبًا
أَوْ فَبَدَّلْ بِغَيْرِ لُبْنَانَ دَارَا
بَلَدٌ قُسِمَتْ حُظُوظُ بَنِيهِ
فَأَصَبْنَا مِنْ بَيْضِهَا الْأَصْفَارَا

رثاء شوقي

قِفْ فِي رَبِّي الْخُلْدَ وَاهْتِفْ بِاسْمِ شَاعِرِهِ
 فَسُدْرَةُ الْمُنْتَهَى أَذْنَى مَنَابِرِهِ
 وَأَمْسَحْ جَبِينِكَ بِالرُّكْنِ الَّذِي انْبَلَجَتْ
 أَشْعَةُ الْوَحْيِ شِعْرًا مِنْ مَنَابِرِهِ
 يَا لِلرُّزِيَّةِ ... غَالَا النَّهْرُ غَائِلُهُ
 وَغَارَ فِي لَهَوَاتٍ مِنْ هَوَاجِرِهِ
 فَلَا الصَّبَاحُ ضَحُوكُ فِي شَوَاطِيهِ
 وَلَا الْمَسَاءُ لَعُوبُ فِي جَزَائِرِهِ
 وَأَسْلَمَ الزُّهْرُ أَجْيَادًا مُنْصَرَّةً
 لِلشَّوْكِ جَفَّتْ عَلَى دَامِي أَظْفَارِهِ
 وَالنَّاسُ فِي غَمْرَةٍ عَمِيَاءَ لَا وَتَرُ
 لِنَاشِدِيهِ ، وَلَا نَجْمُ لِسَامِرِهِ
 يَا مِضْرُ مَا انْفَتَحَتْ عَيْنٌ عَلَى حَسَنِ
 إِلَّا وَأُطْلِعْتَ أَلْفًا مِنْ نَظَائِرِهِ
 وَلَا تَقْتَتِ الْإِنْكَارُ عَنْ أَدَبِ
 إِلَّا وَأَنْبَتَ رَوْضًا مِنْ بَوَاكِرِهِ
 لِبُنَاتِ يَا مِضْرُ مِضْرُ فِي مَطَامِحِهِ
 كَمَا عَلِمْتَ وَمِضْرُ فِي مَقَاخِرِهِ
 هَلْ كَانَ قَلْبُكَ إِلَّا فِي جَوَانِحِهِ
 أَوْ كَانَ دَمْعُكَ إِلَّا فِي مَحَاجِرِهِ
 أَوْ كَانَ مَنِيَّتُ مِضْرٍ غَيْرَ مَنِيَّتِهِ
 أَوْ كَانَ شَاعِرُ مِضْرٍ غَيْرَ شَاعِرِهِ ؟ ..
 قِيَارَةَ النِّيلِ كَمْ غَنِيَتْ قَافِيَةُ
 فِي مِسْمَعِ الدَّاهِرِ مَسْرَاهَا وَخَاطِرِهِ
 لَوْ عَادَ فِرْعَوْنُ كَانَتْ مِنْ ذَخَائِرِهِ
 أَوْ خُتِمَ الْخُلْدُ كَانَتْ فِي خَاصِرِهِ

من قصيدة له في المتنبي

أبا الفتوحاتِ لَمْ تُزَجِرِ الحَمِيسَ لَهَا
وَلَا لَبِستَ إِلَيْهَا البَيْضَ وَالْيَلْبَا
تَأْتِي التَّخُومَ فَتَلْقَاهَا مُهَلَّلَةً
مِثْلَ المَرِيضِ أَتَاهُ بِالشِّقَاءِ نَبَا
مَا الْفَتْحُ أَهْدَى إِلَيْكَ الرُّوضَ وَالسَّحْبَا
كَالْفَتْحِ جَرَّ عَلَيْكَ الْوَيْلَ وَالْحَرَبَا
وَلَوْ فَتَحْتَ بِحَدِّ السَّيْفِ لَانْحَطَمَتْ
تِيْجَانُ قَوْمٍ، حَشَوْهَا الظُّلْمَ وَالرَّهْبَا
« مَا كُلُّ مَا يَتَمَنَّى الْمَرْءُ يُدْرِكُهُ »
وَيُدْرِكُ الْغَايَةَ الْقُصْوَى وَمَا طَلَبَا
قَدْ يُؤَثِّرُ الدَّهْرُ إِنْسَانًا فَيَحْزِمُهُ
مَنْ يَمْنَعُ الشَّيْءَ أَحْيَانًا فَقَدْ وَهَبَا
يَا مُلْبِيسَ الْحِكْمَةِ الْغَرَامِ رَوَّعَتْهَا
حَقٌّ هَتَفْنَا : أَوْحِيَا قُلْتَ أَمْ أَدْبَا
كَأَنَّمَا هِيَ أَصْدَاءُ يُرَدُّدُهَا
هَذَا إِذَا بَثَّ ، أَوْ هَذَا إِذَا عَتَبَا
قَالُوا اسْتَبَاحَ أَرْسَطُو ، حِينَ أَعْجَزَهُمْ ،
وَلِإِنَّهُ اسْتَلَّ مِنْ آيَاتِهِ النَّخْبَا

أَضْرَمْتَ ثَوْرَتَكَ الْهَوَاجَاءَ فَالتَّهَمْتَ
مِنْ الْقَرِيضِ الْهَشِيمِ الْفَثَ وَالْخَشْبَا
وَوَغَالَ شِعْرُكَ شِعْرَ الْكَائِدِينَ لَهُ ،
لِنَفْسِهِمْ حَفَرَتْ أَيْدِيهِمُ الثَّرْبَا
حَتَّى أَجَعْتَ وَلِلْأَفْئَامِ هَلْهَلَّةٌ
فِي كَفٍّ أَبْلَغَ مَنْ غَنَى وَمَنْ طَرِبَا...

يَا خَالِقًا جِيلَهُ ، لَوْلَاكَ مَا عَرَفْتَ
لَهُ الْآوَاخِرُ لَا رَأْسًا وَلَا ذَنْبَا
غَضِبْتَ لِلْعَقْلِ أَنْ يَشْقَى فَتُرْتَ لَهُ
بِمِثْلِ مَا انْدَفَعَ الْبُرْكَانُ وَاصْطَحَبَا
هَبْلَ النُّبُوَّةِ إِلَّا ثَوْرَةً عَصَفَتْ
عَلَى التَّقَالِيدِ حَتَّى تَسْتَحِيلَ هَبَا
مَا ضَرَّ مُوقِدَهَا ، وَالْخُلْدُ مَنْزِلُهُ ،
إِذَا رَمَى نَفْسُهُ فِي نَارِهَا حَطَبَا...

من قصيدته في عمر ونعم

قالوا الحِجَازُ مُجْدِبٌ لَمَّا عَمُوا
وَنَعَمْ فِيهِ رَوْضَةٌ وَتَهَرُ
إِنْ زَقَّتِ الْعُودَ أَنَاشِدَ الْهَوَى
حَنٌّ لَهَا الْعُودُ وَجُنُّ الْوَتَرُ
أَوْ صَفَّقَتْ لِلنَّهْرِ فِي أَتْرَابِهَا
مَاجَ لَهَا الْوَادِي وَغَنَّى الشَّجَرُ
الْحُبُّ مَذْبُوحٌ عَلَى أَقْدَامِهَا
وَالْحُسْنُ فِي النِّحَاطِهَا يُكَبِّرُ
تَعَرَّتِ الشَّمْسُ عَلَى وَجْنَتِهَا
وَأَنْشَقَ لَوْ نَعْلَمُ أَيْنَ الْقَمَرُ...
الشَّعْرُ رُوحُ اللَّهِ فِي شَاعِرِهِ
ذَلِكَ يُوحِيهِ وَهَذَا يَنْشُرُ
الْحِكْمَةُ الْغَرَاءُ مِنْ أَسْمَائِهِ
وَعَدْنُ مِنْ أَوْطَانِهِ وَعَبَقْرُ
لَهُ عَلَى الْآفَاقِ فَتْحُ زَاهِرٍ
وَفِي عُبَابِ الْمَاءِ فَتْحُ أَزْهَرٍ
يُمَضِّيهِ مِنْهُ تَخَالُفُ مَارِدٍ
أَبُو الْفُتُوحَاتِ الَّذِي لَا يُقْهَرُ
تَعَلَّقَ الْعِلْمُ عَلَى أَسْبَابِهِ
فَخَلَقَ الطُّودُ وَقَالَ الْحَجَرُ...

بلغوها

بَلِّغُوها إِذَا أَتَيْتُمْ حِمَاها أَنْتِي مُتٌ فِي الْغَرَامِ فِدَاها
وَإِذْ كُرُونِي لَهَا بِكُلِّ جَمِيلٍ فَمَسَاها تَبْكِي عَليَّ عَساها
وَاصْحَبُوها لِتُرَبِّيَ ، فَمِعْظامي تَشْتَهِي أَنْ تَدُوسَهَا قَدَمَاها
لَمْ يَشَقْنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، لَوْ لَا أَمَلِي أَنْتِي هُنَاكَ أَرَاها
وَلَوْ أَنَّ النَّعِيمَ كَانَ جَزَائِي فِي جِهَادِي وَالنَّارَ كَانَتْ جَزَاها :
لَأَتَيْتُ الْإِلَهَ زَحْفًا ، وَعَفَّرْتُ جَبِينِي كَيْ أَسْتَمِيلَ إِلَها
وَمَلَأْتُ السَّمَاءَ شَكْوَى غَرَامِي فَشَقَلْتُ الْأَبْرَارَ عَنْ تَقْوَاها
وَمَشَى الْحُبُّ فِي الْمَلَائِكِ ، حَقِّ خَافَ جِبْرِيلُ مِنْهُمْ عُقُباها
قُلْتُ : يَا رَبِّ ، أَيُّ ذَنْبٍ جَنَنْتُ ؟

أَيُّ ذَنْبٍ لَقَدْ ظَلَمْتُ صِباها
أَنْتَ دَوَّبْتَ فِي مَحَاجِرِهَا السَّحَرِ
وَرَصَّعْتَ بِاللَّيْلِ فَاها
أَنْتَ عَسَلْتَ ثَغَرَهَا فَقَلُوبَ النَّاسِ
نَحَلُّ أَكْمامِها شَفَتَاها
أَنْتَ مِنْ لَحْظِها شَهَرْتَ حُساما
فَبَرَأْتُ مِنَ الدِّمَاءِ يَدَاها
رَحْمَةً رَبِّ ، لَسْتُ أَسْأَلُ عَدْلًا ،
رَبِّ خُذْنِي إِنْ أَخْطَأْتُ بِخَطَاها
دَعْ سُلَيْمِي تَكُونُ حَيْثُ تَرَانِي
أَوْ فَدَعْنِي أَكُونُ حَيْثُ أَرَاها

نِياشِين

أَيَفْرِضُونَ
عَلَى مِثْلِي مَلَابِسَهُمْ ،
وَيَسْأَلُونَ
ثِيَابِي عَنْ نِياشِينِ ؟ ..
كَأَنِّي
لَمْ أَكُنْ
عُنُودَانِ فَخَرِهِمْ ،
يَوْمَ انْطِلَاقِ الْقَوَافِي
فِي الْمَيَادِينِ
إِنِّي
لَمِنْ مَعْشَرِهِ ،
لَوْ لَا يَرَاعَتُهُمْ ،
مَا كَانَ لُبْنَانُ
غَيْرَ الْمَاءِ
وَالطِّينِ ...

* * *

يا مجد يا جنون

يا مَجْدُ
يا فَنُّ ، يا جُنُونُ
لَمْ تَبْقَ مِنْي
الليالي ، سوى
خَيَالِ خَيَالِي ،
لا النَّجْلُ
يَرشِفُ شَهْدِي
وَلَا الْفَرَّاشُ ،
وَكَانَ جِيْدِي
وَخَدِّي
هَـمَا فِرَاشُ
أَبْعَدَمَا
كَانَ بَنَهْدِي يُرْوِي
العِطَاشُ ،
أَصْبَحْتُ
أَصْبَحْتُ وَخَدِي ...
يا مَجْدُ
يا فَنُّ ، يا جُنُونُ
أَيْنَ الْهَوَى
وَالْفُنُونُ
وَالْعُصْبَةُ الْمُعْجَبُونَ ...

رثاء سعد زغلول

قالوا دَهَتْ مِصرَ دَهْيَاءَ فَقُلْتُ لَهُمْ
 هَلْ غِيَضَ النَّيْلُ أَمْ هَلْ زُلْزِلَ الْهَرَمُ
 قالوا أَشَدُّ وَأَدْهَى ، قُلْتُ : وَيَحْكُمُ
 إِذَنْ لَقَدْ مَاتَ سَعْدٌ وَأَنْطَوَى الْعَلَمُ !..
 لِمَ لَا تَقُولُونَ إِنَّ الْعَرَبَ قَاطِبَةٌ
 تَيَتَّمُوا ، كَانِ زُغْلُولُ أَبَا لَهُمْ
 لِمَ لَا تَقُولُونَ إِنَّ الْعَرَبَ مُضْطَرِبٌ
 لِمَ لَا تَقُولُونَ إِنَّ الشَّرْقَ مُضْطَرِمٌ
 عَذَرْتُكُمْ كَانِ مِلَّةَ الْكَوْنِ صَاحِبُكُمْ
 فَكَيْفَ تَمْلَأُ أُذُنَ السَّامِعِ الْكَلِمُ
 لِلصَّمْتِ أَبْلَغُ مِنْهَا وَهُوَ مُنْسَجِقٌ
 وَالذَّمُّ أَفْعَلُ مِنْهَا وَهُوَ مُنْسَجِمٌ
 جَاءَ النَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِهَا لَأَمُوا
 وَجَاءَ سَعْدٌ فَشَمِلَ الشَّرْقِ مُلْتَمِمٌ
 أَلْقَائِلُ الْحَقِّ لَا تُثْنَى أَعْنَتُهُ
 وَالْوَاحِدُ الْفَرْدُ فِي أَثْوَابِهِ أَمَمٌ
 لُطْفُ الْمَسِيحِ مُذَابٌ فِي مَحَاجِيرِهِ
 وَعَزَمُ أَحْمَدُ فِي جَنْبَيْهِ يَحْتَدِمُ
 صَلَّى عَلَيْهِ النَّصَارَى فِي كَنَائِسِهِمْ
 وَالْمُسْلِمُونَ سَعَوْا لِلْقَبْرِ وَاسْتَلَمُوا...
 الْمُؤْمِنُونَ بِسَعْدٍ ، أَيْنَ أَبْصَرُهُمْ
 وَالْمُعْجِبُونَ بِسَعْدٍ : أَيْنَ أَيْنَ هُمْ
 أَفْرِي الطِّيَالِسَ عَنْهُمْ لَا أَشَاهِدُهُمْ
 أَبْرِي الْقَلَانِسَ عَنْهُمْ لَا أَحِسُّهُمْ
 وَأَسْأَلُ الْحَفْلَ عَنْهُمْ لَا يُجَاوِبُنِي
 كَأَنَّمَا الْحَفْلُ فِي آذَانِهِ صَمَمٌ
 بَلِي شَهِدَتْهُمْ وَالنَّقْعُ مُعْتَكِرٌ وَالْحَقُّ مُطْلَبٌ... وَالشَّعْرُ مُبْتَسِمٌ

ترانيل المغيب

آه ما أحلى الحمىّا تحْتَ أَذْيَالِ السُّكُونِ
والهوى يُوحى إلَيّا
بِرسالاتِ العُيُونِ

كلّما غَنَيْتُ لَحْناً في دِيَارِ البُلْبُلِ
سَرَقَ اللّحنَ وألقاهُ
بِأذنِ الجَدُولِ

لَيْسَ مَا يُشْجِيكَ مِنِّْي نَعَمَاتُ في فَمِي
إنّهَا والَهْفُ نَفْسِي
قَطَرَاتُ مِنْ دَمِي

أَكَمَا شَاؤُوا غِنَائِي وَكَمَا شَاؤُوا نَوَاحِي
أَفَلَيْسَ اللّهُوَ لَهْوِي
وَالْجِرَاحَاتُ جِرَاحِي

مَلَأُوا كَأْسِي خَمْراً لَيْسَ مِنْ خَمْرِي وَدَنْتِي
وَسَقَوْا عودِي فَعَنَّتِي
وَفَوَّادِي لَمْ يُغْنَنَّ

يا حبيبي قُمْ نُرْصَعْ بِالْهَوَى ثَغَرَ الْحَيَاةِ
نَحْ هَذَا الْكَأْسَ عَنِّي
وَأَسْقِنِي هَذَا الشُّفَاةَ

كُلَّمَا أَوْمَضَ لِحْظَاكَ بِلَحْنِ يَا حَبِيبِي
كَلِمَا سَبَّبَ خَدَاكَ
بِخَمْرِ أَوْ بِطِيبِ

كَلِمَا رَتَّلَ نَهْدَاكَ تَرَاتِيلَ الْمَغِيبِ
صَفَّقَ الْقَلْبُ وَنَادَى
يَا حَبِيبِي ... يَا حَبِيبِي

★ ★ ★

مرحباً مصر

مَرْحَبًا مِصْرُ مَرْحَبًا ، كُلُّ أَهْلٍ
لَكَ أَهْلٌ ... وَكُلُّ صَدْرٍ مَحَلُّ

لَيْسَ تَأَلُو الرِّيَاضُ أَنْ تَوْقِظَ الزَّهْرَ
وَأَنْ تَجْمَعَ الشَّدَا لَيْسَ تَأَلُو

لِتُزِيقَ الْأَرِيحَ سَكْنًا وَتَهْتِنَا
عَلَى وَجْهِ مِصْرٍ حِينَ يُطِلُّ

مَرْحَبًا مِصْرُ يَا شَفِيقَتَنَا الْبِكْرَ ،
وَيَحُلُو تَرْدِيدُ مِصْرٍ وَيَغْلُو

نَحْنُ فَرْعَانِ أَلْفَ الشَّرْقِ قُلُوبَيْنَا
عَلَى الْحُبِّ وَالْحَضَارَةِ أَصْلُ

مُعْجِزَاتُ الزَّمَانِ مِنْكُمْ وَمِثْنَا ،
زَيْنٌ جَيِّدُ الْوُجُودِ وَالْذَّهْرِ طِفْلُ ،

كَهْرَمٌ تَجَنَّمُ الْعِظَائِمُ فِيهِ ،
وَسَقَيْنُ عَلَى الْبَحَارِ يُدِلُّ

بردى والنيل

يا مِضرُ ما نَظَمَ الجِهادُ قَصِيدَةً
إلاَّ اسْتَهْلَ بِذِكْرِكَ الفَوَاحِ

أوْ سَالَ جُرْحٌ مِنْ جَبِينِ مُجَاهِدٍ
إلاَّ عَصَبَتْ جِراحَهُ بِجِراحِ

بردى شَقِيقُ النِّيلِ مُنْذُ أُمِّيَّةٍ
جُمِعَا عَلَى الْأَفْراحِ وَالْأَنْفِراحِ

نَسَبٌ كَخَدِّ الْوَرْدِ فِي شَفَةِ الضُّحَى
يَخْتَالُ بَيْنَ الْعِصَاصِ وَالْجَرَّاحِ

* * *

عروة وعفراء

مَهْدَ الْغَرَامِ وَمَسْرَحَ الْفِزْلَانِ حَيْثُ الْهَوَى ضَرَبَ مِنْ الْإِيمَانِ
يَتَعَانَقُ الرُّوحَانِ فِيهِ صَبَابَةٌ، وَيَعِفُّ أَنْ يَتَمَانَقَ الْجَسَدَانِ
فَإِذَا سَمِعْتَ بَعَاشِقَيْنِ، فَقُلْهُمَا مَلَكَانِ مُتَّصِلَانِ مُنْفَصِلَانِ
مَادَارَ تَمَّ سِوَى الْحَدِيثِ، كَأَنَّهُ رَاحٌ يُدِيرُ كُؤُوسَهَا الْمَلَكَانِ
سَلْ عُرْوَةَ بْنَ حَزَامٍ عَنْ غُصَصِ الْهَوَى

تَسْمَعُ جَوَابَ فَتَى الْغَرَامِ الْمَانِي
تَحْتَنَانٍ سَاجِعَةِ الْجَاهِلِ فِي الضَّحَى وَزَفِيرِ أَعْوَادِ الْجَحِيمِ الثَّانِي
وَلَهُ حَدِيثٌ، كَالدَّمُوعِ إِذَا جَرَتْ جَذَبَتْ نَظَائِرَهَا مِنَ الْأَجْفَانِ
عَلَّمَ الْهَوَى، مِنْ آلِ عُذْرَةٍ، عُرْوَةَ!

كَذَبَ الْأُتَى قَالُوا لَهَا عَلَمَانِ

* * *

وَلِدَ الْفَتَى الْعُذْرِيَّ عُرْوَةَ، بَعْدَمَا
فَلَمَّا إِذَا بِعُرْوَةَ فِي مَضَارِبِ عَمَةٍ
عَفْرَاءُ، ابْنَتْهُ، مَعَ ابْنِ شَقِيقِهِ
وَإِذَا تَضُمُّهُمَا الْحُقُولُ، فَإِنَّهَا
يَتَرَكَضَانِ بِيهَا - فَإِنْ هُمَا بُوغِيَّتَا
وَلَطَمَتَا وَقَفَا عَلَى الْوَادِي وَقَدْ
لَمْ يَلْبَسَا رِيَشَ الْهَوَى لَكِنَّمَا
دَارَتْ بِوَالِدِهِ رَحَى الْحَدَثَانِ
«مُصَرِّ»، فَكَانَ هُنَاكَ زُغْلُولَانِ
وَكَلاهُمَا فِي الْعُمُرِ دُونَ ثَمَانِ
ظَفِيرَتِ بِيَمَائِسَتَيْنِ مِنْ رَيْحَانِ
فِيهَا - فَبِالْأُورَاقِ يَخْتَبِيَانِ
صَرَخَا هُنَاكَ لِيَلْتَقِيَ الصَّدْيَانِ
هُوَ رِيَشُ أَحْلَامٍ وَرِيَشُ أَمَانِي

* * *

مُزَجَّجًا ، فَلَوْ خَطَرَتْ لَعَفَرَا فِكْرَهُ ،

بَدَرَتْ بِهَا مِنْ عُرْوَةِ الشَّفَتَانِ
وَإِذَا التَّقَى النَّظَرَانِ تَلَمَّعَ أُسْطَرُ
يَعْنِيَا بِحَلِّ رُمُوزِهَا الْوَلَدَانِ
حَتَّى إِذَا كَبِيرًا تَوَلَّى شَرْحَ مَا
لَمْ يَفْهَمَا قُلُوبَاهُمَا الْخَفِيقَانِ
فَكَذَا الْوَدَادُ هَوًى وَصَادَفَ تَرْبَةً
بِكُرًّا ، فَطَابَ مَغَارِسًا وَمَجَانِي
وَيَحُ الْمُحِبُّ إِذَا تَمَلَّكَهُ الْهَوَى
نَمَتْ بِهِ عَيْنَانِ فَاضِحَتَانِ
عَبَثَ الْهَوَى يَقْوَى عَلَى الْكِثْمَانِ
عَبَثًا يُحَاوِلُ ذُو الْهَوَى كَيْتَمَانَهُ
مِنْ عُرْوَةِ ابْنِ شَقِيقِهِ ، يَثْمَانِ
يُتَمُّ الْغِنَى - لَوْ يَسْمَعُ الْأَبْوَانِ
فَدَرَى بِهِ هُصْرٌ - وَكَانَ يَسُوؤُهُ ،
فَشَكَا ، إِلَيْهِ مِنْهُ حُبٌّ فَتَاتِهِ ،
سَتَنَالُ مَنْ تَهْوَى ، فَكُنْ بِأَمَانِ
وَأَهْمُ يُنَمِّي عُرْوَةً فِي عَيْنِهِ
فَأَجَابَهُ هُصْرٌ - وَكَانَ مُخَاتِلًا -

نُعْمَى عَلَى كَبِيدِ الْفَقَى سَقَطَتْ ، كَمَا
فَأَحْسَنَ أَنْ لَهُ جَنَاحِي طَائِرٍ
سَقَطَ السَّدَى سَجَرًا عَلَى حَرَّانِ
فَنَجَرَى يُرَقِّصُ عُدُوهُ الشَّعْرَى عَلَى
وَبَدَتْ لَهُ زُهْرُ النَّجُومِ دَوَانِي
فَيَصُوغُ هَيْمَنَةَ النَّسِيمِ قَهْصَائِدًا
صَدْرُ الْمَجْرُوجِ وَمِعْصَمِ الْغَدْرَانِ
مِمَّا رَاعَهُ إِلَّا مَقَالَةً عَمَهُ :
وَيَرُدُّ زَمْزَمَةَ الْقَدِيرِ أَغْنَانِي
سِرِّ لِلشَّامِ بِمَتَجَرٍّ ... فَأُطَاعَهُ
إِنِّي أُرَاكَ عَنِ الْغِنَى مُتَوَانِي
وَعَصَى الْفُؤَادُ فَسَطَّلَ فِي الْأَوْطَانِ

بَيْنَا الْفَقَى فِي الشَّامِ يَكْدَحُ لِلْغِنَى
فَتَنَّتْ مَحَاسِنُهَا أَثَالَةً وَهُوَ مِنْ
كَانَتْ حَبِيبَتُهُ تُزْفُّ لِثَانِي
هُصْرٍ لَهُ نَسَبَانِ مِثْلُ تَرْمَانِ

نَسَبُ الدِّمَاءِ وَفَوْقَهُ نَسَبُ الْغِنَى نَسَبَانِ مَحْبُوبَانِ مُحْتَرَمَانِ
فَأَنَالَهُ عَفْرَاءَ ، صَفْقَةً تَاجِرٍ حَسِبَ الْبَنَاتِ مَلَابِيسًا وَأَوَانِي
« مَا عَامِلٌ فِي الْحَقْلِ ، حَمَلَ يَوْمَهُ » مَا لَيْسَ يَحْمِلُ مِثْلَهُ الْهَرَمَانِ
« يَمْشِي لِمَنْزِلِهِ ، بَيْنَ نَفْسٍ مُغَالِبٍ مَرُّ الشَّقَا بِحِلَاوَةِ الرَّجْدَانِ
« يَمْحُو بِفِكَرَتِهِ عُبُوسَةَ دَهْرِهِ

بِتَبَسُّمٍ فِي آلِهِ وَحَنَانِ
« يَمْشِي ، وَمَا هُوَ إِلَّا دَنَا ، حَتَّى رَأَى فِي كُوخِهِ الْمَحْبُوبِ سُجْبَ دُخَانِ
« وَرَأَى اشْتِعَالَ النَّارِ فِي أَخْشَابِهِ وَبُكَاءِ النِّسَاءِ وَتَهَافُتِ الشُّبَّانِ
« فَأَحْسَّ بِالْجُلْسَى : فَاسْرَعَ ، لَيْتَهُ أَوْ ذَى وَلَيْمَ تُسْرِعَ بِهِ الْقَدَمَانِ
« فَلِذَا اقْرَيْنَتْهُ الْحَبِيبَةُ جُثَّةً وَبِجَنَابِهَا وَلَدَاهُ يَحْضُرُ قَانِ
« مَا خَطْبُ هَذَا ، وَهُوَ أَهْوَلُ مَا رَأَتْ عَيْنٌ وَمَا سَمِعَتْ بِهِ أَذُنَانِ
بِأَشَدِّ مَنْ قَوْلِ الرَّوَاةِ لِمَرْوَةِ : عَفْرَاءُ أُمَسَتْ زَوْجَةً لِفُلَانٍ ...
خَلَعَ التَّحُولُ عَلَيْهِ أَفْجَعَ مَا ارْتَأَى

دَاءٌ ، وَأَبْلَى مَا اكْتَسَاهُ عَمَانِ
سَقَمٌ تَشِفُّ بِهِ الضَّلُوعُ ، كَانَتْهَا قِطْعُ الزَّجَاجِ بِمَائِلِ الْجُدْرَانِ
فَعَدَا بِهِ مَثَلًا تَنَاقَلَهُ ، إِلَى أَقْصَى الْقِبَائِلِ ، أَلْسُنُ الرُّكْبَانِ

مَا حَاضِرُ الرُّوحَاءِ ، دُونَ مَنَالِهِ وَخَدُّ الشَّرَى فِي الْأَمْعَزِ الصَّوَانِ
لِيَحُولَ دُونَ فَتَى الْهَوَى وَفَتَاتِهِ إِنَّ الْهَوَى ضَرَبُ مِنَ الطَّيْرَانِ
فَمَشَى إِلَى أَرْضِ الْحَبِيبِ ، دَلِيلُهُ عَيْنَانِ : إِنْسَانَاهُمَا غَرَقَانِ
يُلْقِي الْقَصَائِدَ فِي الطَّرِيقِ ، وَحَشَوُهَا أَنْفَاسُ مَكَلُومِ الْحَسَا وَلَهَانِ
كَالْمَعِجَةِ الْبَيْضَاءِ ، حِينَ مُرُورِهَا بَيْنَ الصَّخُورِ وَشَتَاكِ الْعِيدَانِ ،

تُبْقِي عَلَى الْأَشْوَكَ، مِنْ أَصْوَافِهَا،
وَدَرَى أَثَالََةَ أَنْ عُرْوَةَ فِي الْحِمَى
وَأَثَالََةُ رَجُلٍ الْمَحَامِدِ، بَيْتُهُ
فَأَبَتْ مَرْوُتُهُ عَلَيْهِ، أَنْ يَرَى
فَمَشَى إِلَيْهِ عَاتِبًا : أَتَكُونُ فِي
إِنِّي عَزَمْتُ عَلَيْكَ أَنْتَ نَازِلٌ
— عَذْرَافِي رَاجِعٌ لِحَوَادِثِ
لَا عُدْرَةَ... لا، لَا عُدْرَةَ — أَنْظِرْنِي إِذَا
وَتَفَارَقَا، إِذَا بَعْرُوتُ رُجْمَةٍ
وَأَشَارَ نَحْوَ أَثَالََةِ بِجُفُونِهِ :
هَجَرَ الدِّيَارَ لِيَوْقْتِهِ، تَسْمَعِي بِهِ
هَجَرَ الدِّيَارَ، دِيَارَ عَفْرَاءِ الَّتِي
حَتَّى إِذَا وَادِيَ الْقَرْيَ رَحُبَتْ بِهِ
جُثْمَانُهُ فِي الْقَبْرِ، لَكِنْ رُوحُهُ

خُصِّلَا مُخَضَّبَةً بِأَحْمَرَ قَانَ
وَبِمَا بَعْرُوتُ مِنْ هَوَى وَهَوَانِ
بَيْتُ الْفَخَّارِ وَامْتَلَقَى الضَّيْفَانِ
رَجُلًا كَعُرْوَةَ مُبْعَدًا مُتَدَانِي
بَلَدِي وَلَسْتُ لِحَيْمَتِي وَخِوَانِي؟..
عِنْدِي. ، وَإِلَّا سَاءَ فِي حِرْمَانِي
نَزَلْتُ بَيْنَا مَا كُنْ فِي الْحُسْبَانِ
لِغَدٍ — إِذَا فَجَرَ النَّهَارِ الثَّانِي
تَهْوِي، عَلَيْهَا انْقِضَ صَاعِقَتَانِ
سَتَرَى الْمَرْوَةَ أَنْتَا كَفُؤَانِ...
قَدَمَانِ هَا زِلْتَانِ شَاكِتَانِ
طَبَعَتْ حُشَاشَتَهُ عَلَى الْأَحْزَانِ
رَحُبَتْ بِشِلْوٍ لَفٍّ فِي أَكْفَانِ
أَبْدَأُ مُرْفَرِفَةً عَلَى الْوَدَيَّانِ

رَنَ النَّعْيُ بِأَذْنِ عَفْرَاءٍ، فَهَلْ
لَعِبَتْ بِهِ هُوجُ الْعَوَاصِفِ، فَالْتَوَى
هِيَ مِثْلُهُ، حَاشَا الدَّمُوعَ وَأَنْتَ
فَأَتَتْ أَثَالََةَ، وَالدَّمُوعُ سَوَابِحٌ،
قَالَتْ: لَتَعْلَمَ أَنْ عُرْوَةَ كَانَ لِي
وَعَلِمْتَ أَنْ هَوَاهُ لَا عَنْ رِيْبَةٍ
هَلَّا أَذِنْتَ بِي أَنْ أُرْوَرَ تُرَابَهُ

شَاهَدَتْ غُصْنًا مِنْ رَطِيبِ الْبَانِ
مُتَقَصِّفًا وَأَصِيبَ الرِّجَفَاتِ
مِنْ صَدْرِ مُحْتَضِرٍ بِهِ جُرْحَانِ
فَتَلَثَّمُ الْفِضْيُ بِالْمَرْجَانِ
إِلْفًا وَنَحْنُ وَعُرْوَةُ حَدَثَانِ
يُخْزِي بِهَا رَجُلِي وَيُخَفِّضُ شَانِي
أَفَمَا أَيْ وَأَبُو الْفَتَى أَخْوَانِ؟..

—مَنْ ذَا يُنَافِعُ أَنْ تَقْبِلَ حَقَّهُ سِيرِي، فَلَا هِيَ غَيْرُ بَعْضِ ثَوَانٍ
 حَتَّى رَأَيْتَ بِقَبْرِ عُرْوَةَ بَانَةً مَحْنِيَةً... وَالْهَفْتَا لِلْبَانِ...
 ضَمُّوا الْفَتَاةَ إِلَى الْفَتَى فِي حُقْرَةٍ مِنْ فَوْقِهَا غُصْنَانِ مُلْتَفَّانِ
 رُوحَانِ ضَمَّهُمَا الْهُوْنَى فَتَعَانَقَا وَتَعَاهَدَا فَتَعَانَقَا الْكَفْنَانِ

* * *

أَنَا وَفَدُ أُنْبَاءِ الصَّبَابَةِ، سَاجِدُ مِنْ ثُرْبِ عُدْرَةٍ فِي أَذَلِّ مَكَانٍ
 أَسْتَنْزِلُ الْوَحْيَ الَّذِي ظَفِرَتْ بِهِ شُعْرَاءُ عُدْرَةٍ فِي الزَّمَانِ الْفَانِي
 فَتَسْوَعُ فِي أَذُنِّي جَمِيلٌ رَلَّتِي وَتَطِيبُ نَفْسُ كَثِيرٍ بِيَّانِي

* * *

المسلول

حَسَنَاءُ ، أَيَّ فَتًى رَأَتْ تَصِيدِ
بَصْرَتْ بِيَدِ رَثِّ الثِّيَابِ ، بِلَا
فَتْخَيْرَتِهِ ، وَكَانَ شَافِعُهُ
وَرَأَى الْفَتَى الْأَمَالَ بِأَسِمَةٍ
وَالْمَالَ مِلءَ يَدَيْهِ ، يُنْفِقُهُ
ظَمَانُ وَالْأَهْوَاءُ جَارِيَةً
رَوْضُ مِنَ اللَّذَاتِ ، طَيِّبَةً
نِعَمُ أَفَانِينَ ، يَكَادُ لَهَا
مَاضِيهِ ، لَوْ يَدْرِي بِحَاضِرِهِ ،
قَتَلَى الْهَوَى فِيهَا بِلَا عَدَدِ
مَأْوَى بِلَا أَهْلٍ بِلَا بَلَدِ
لُطْفُ الْغَزَالِ وَقُوَّةُ الْأَسَدِ
فِي وَجْهِهَا ، لِفُؤَادِهِ الْكَمِيدِ
مُتَشَفِّيًا انْفِقَاقَ ذِي حَرَدِ
كَالسَّلْسَبِيلِ ، مَتَى يُرْدُ يَرْدِ
أَثْمَارُهُ ، خِلَوْ مِنْ الرُّصْدِ
يَخْتَالُ مِنْ غُلُوَاهُ فِي بُرْدِ
رُغْمِ الْأُخُوَّةِ مَاتَ مِنْ حَسَدِ

سَكْرَانُ ، وَالْكَاسَاتُ شَاهِدَةٌ
سَكْرَانُ لَا يَصْنَحُو كَسَكْرَتِهِ
سَكْرَانُ ، وَهِيَ تَزُقُّهُ قَبْلًا
سَكْرَانُ ، وَهِيَ تَمُصُّ مِنْ دَمِهِ
سَكْرَانُ ، حَتَّى رَأْسُهُ أَبْدَأُ
«قَالَتْ لَهُ نَعَمْ ، نَعَمْ لِفَجْرِ عَدِ
إِنَّ الْكُؤُوسَ لَهَا مِنْ الْعُدَدِ
أَمْسًا ، وَسَكْرَتِهِ غَدَاةَ غَدِ
وَيَزُقُّهَا ، وَإِذَا تَزِدُ يَزِدِ
وَتُرِيهِ قَلْبَ الْأَمِّ لِلْوَلَدِ
لَا يَسْتَقِرُّ لِكَثْرَةِ الْمِيدِ
ضَعَّ رَأْسَكَ الْوَاهِي عَلَى كَبِيدِي

نَمْ ، لَا تُسَلِّطْ يَا حَبِيبِ عَلَى
عَيْنَاكَ مُتَعَبَتَانِ مِنْ سَهَرِ
- لا ، لا أَنَامُ وَلَا أَذُوقُ كَرِّى ،
لا ، لا أَنَامُ وَلَا أَذُوقُ كَرِّى ،
سَلَّمَى ، أَحْسَ النَّارَ سَائِلَةً
وَأَحْسُ قَلْبِي فَاعِزًّا فَمَهُ
إِنْ ضَاعَ يَوْمِي ، مَا أَسِفْتُ عَلَى
مَخْمُورِ جِسْمِكَ قِلَّةَ الْجَلْدِ
وَيَدَاكَ رَاجِفَتَانِ مِنْ جَهْدِ
إِنَّ النَّسَّارَ مَضَى وَلَمْ يَمُدْ
أَنَا لَسْتُ مَنْ يَحْيَا لِفَجْرِ غَدِ
بِدَمِي ، وَتَجْرِي مَعَهُ فِي جَسَدِي
لِلْحُبِّ ، لِلنَّدَاتِ ، لِلرَّغْدِ
خُضِرَ الرَّبِيعَ وَزُرْقَةَ الْجَلْدِ

* * *

-نَمْ لَا تُكَابِرْ ، كَادَ رَأْسُكَ أَنْ
-يَهْوَى !.. نَعَمْ يَا فِتْنِي وَمَنَى
يَهْوَى !.. وَلَمْ لَا ، وَالشَّبَابُ ذَوَى
لَمْ تُبْقِ لِي مَنَى ، سِوَى رَمَقِ
رَبَاهُ مِنْ يَوْمَيْنِ كُنْتُ فَتَى
وَالْيَوْمَ ، أُسْرِعُ لِلْجَبَلِ ، وَأَنَا
سَلْمَى إِنَّكَ أَذْتُ قَاتِلِي !
وطويلُ شَعْرِكَ صَارَ لِي كَفْنَا
سَلَمَى اظْفِي الْأَنْوَارَ وَافْتَسَحِي
وَدَعِي شِعَاعَ الشَّمْسِ يَضْحَكُ لِي
وَدَعِي أَرِيحَ الزَّهْرِ يُنْعِشُنِي
أَنَا ، إِنْ قَضَيْتُ هَوَى ، فَلَا طَلَعَتْ
يَهْوَى بِكَاسِكَ ، غَيْرَ أَنْ يَدَى ..
نَفْسِي ، وَزَهْرَةَ جَنَّةِ الْخَلْدِ
وَعَلَى شَبَابِي كَانَتْ مَعْتَمِدِي
مُتَرَاوِحٍ فِي أَضْلَعِ هُمْدٍ ...
لِي قُوَّتِي وَشَبِيبَتِي وَغَسَدِي
لَمْ أَبْلُغِ الْعَشْرِينَ أَوْ أَكْدِ
فَجَمِيلُ جِسْمِكَ مَدْفِي الْأَبَدِي
كَفَنَ الشَّبَابِ ذَوَى وَكَانَ نَدَى
هَذَا الْكَوَى لِنِسَائِمِ جُدُدِ
فَشَاعَهَا بَرْدٌ عَلَى كَبِدِي
وَهْدَيْلَ طَيْرِ الْأَيْكَةِ الْغَرْدِ
شَمْسُ الضَّحَى بَعْدِي عَلَى أَحَدٍ «

* * *

- أنا إن قتلتك كيف تحفظني
 أو كنت متاً ليلتي جهدي
 - لا ، أنتِ مُحَيِّيتِي ومُنْقِذَتِي
 أفأنتِ قاتِلتي ؟ كذبتُ أنا ،
 لكننا العشاقُ ، عادتهمُ
 يبكون من جوعٍ ليلتهمُ
 قلبي لقلبك خافقٌ أبداً
 - إن كان ذاك ، فهذه شفقتي
 إن صحَّ زعمك ، حفظ مقتصدي
 يا مُهْجَتِي خففْ ولا تزدِ
 من عَيْشِي المتنكّرِ النكيدِ
 لولاك كنتُ أذلٌّ من وتدِ
 ذكرُ المنايا ذكرٌ مُفْتِيدِ
 أن لا تكونَ طويلةَ الأمدِ ...
 ويظلُّ يخفقُ غيرَ مُتَّسِدِ
 من يشتعلُ في الحبِّ يبتدرِ

وتصافحاً فتعانقاً فهما
 نهباً أويقات الصفاء ، وقد
 وترشفاً كأس الغرام ، وما
 ومشى الهوى بهما كفاذته ،
 روحان خافقتان في جسدِ
 عكفا عليها عكفاً مُجْتَهِدِ
 تركا بها من نهلةٍ لصدى
 والبحرُ لا يخلو من الزبدِ ...

سدةً مضتْ ، فإذا خرّجتِ إلى
 ولفتْ وجهك يئسةً ، فترى
 هذا الفتى في الأمس ، صارَ إلى
 متلجّجٍ الألفاظِ مضطربِ
 ذاك الطريق بظاهِرِ البلدِ
 وجهاً متى تذكرُهُ ترتعدِ ؛
 رجلٍ هزيلٍ الجسمِ مُتَجَرِّدِ
 متواصلِ الأنفاسِ مُطَرِّدِ

مُتَجَعِّدِ الْخَدَيْنِ مِنْ سِرْفٍ مُتَكَسِّرِ الْجَفَنَيْنِ مِنْ سَهْدٍ

عَيْنَاهُ عَالِقَتَانِ فِي نَفْقٍ كَسِرَاجِ كُوخٍ نِصْفٍ مُتَّقِدٍ
أَوْ كَالْحُبَابِ ، بَاخٍ لَامِعُهُ ، يَبْدُو مِنَ الْوَجَنَاتِ فِي خُدَدٍ
تَهْتَرُ أَنْمِلُهُ ، فَتَحَسِبُهَا وَرَقَ الْخَرِيفِ أُصِيبَ بِالْبَرَدِ
وَيَكَادُ يَحْمِلُهُ ، لِمَا تَرَكْتُ مِنْهُ الصَّبَابَةُ ، مِخْلَبُ الصُّرَدِ

يَمْشِي بَعِلَّتِهِ عَلَى مَهَلٍ فَكَأَنَّهُ يَمْشِي عَلَى قَصَصِدٍ
وَيَمْجُ أحياناً دَمًا ، فَعَلَى مِثْدِيلِهِ قِطْعٌ مِنَ الْكَبِدِ
قِطْعٌ تَابِينَ مُفَجَّعَةً مَكْتُوبَةً بِدَمٍ بِغَيْرِ يَدٍ
قِطْعٌ تَقُولُ لَهُ : تَمُوتُ غَدًا وَإِذَا تَرَقُّ ، تَقُولُ : بَعْدَ غَدٍ ...
وَالْمَوْتُ أَرْحَمُ زَائِرٍ لِقَتَى مُتَزَمِّلٍ بِالْدَّاءِ مُفْتَمِدٍ
قَدْ كَانَ مُنْتَحِرًا ، لَوْ أَنَّ لَهُ شِبَهَ الْقَيِّوِ فِي جَسَمِهِ الْخَضِرِ
لَكُنْهُ ، وَالْدَّاءُ يَنْهَشُهُ ، كَالشُّلْوِ بَيْنَ مَخَالِبِ الْأَسَدِ ...
جَلَدُهُ عَلَى الْأَلَامِ ، يُنْجِدُهُ طَلَلُ الشَّبَابِ وَدَارِسُ الصَّيْدِ ..

أَيْنَ الَّتِي عَلِقْتُ بِهِ غَضُنًا حُلُوَ الْمَجَانِي نَاصِرَ الْمَلَدِ
أَيْنَ الَّتِي كَانَتْ تَقُولُ لَهُ : ضَعْ رَأْسَكَ الْوَاهِي عَلَى كَبِيدِي ؟
نَمْ ! لَا تَسْلُطْ يَا حَبِيبَ عَلَى مَخْمُورِ جَسْمِكَ قَلَّةَ الْجَلَدِ

مات الشقيُّ بها وقد سلّمتُ
 مات الفتى ، فأقيمَ في جدثٍ
 يا للقتيلِ قضي بلا قَوَدٍ ...
 مُستوحشٍ الأرجاء مُنفردٍ
 بالنبتِ من مُتَيْبَسٍ ونسدي
 مُتَجَلِّلٍ بالفقرِ ، مؤتَزِرٍ
 بعضُ الطيورِ بصوتِها الغررِ . .
 وتزُورُهُ حيناً ، فتؤنِسُهُ
 سطرأ بِهِ عِظَةُ لِيَدِي رَشَدٍ
 كتبوا على حجراتِهِ بدمٍ
 هذا قَتِيلُ هوى ، بنت هوى
 فإذا مررت بأختها فحَدِّدِ .

★ ★ ★

سلسل الكورانية

تَعَجَّبَ اللَّيْلُ مِنْهَا عِنْدَمَا بَرَزَتْ
فَظَنَّتْهَا وَهِيَ عِنْدَ الْمَاءِ قَائِمَةٌ
وَتَمَنَّتْ نَجْمَةً فِي أُذُنِ جَارَتِهَا
أَنْظُرْنَ يَا إِخْوَتَنَا هَذِي شَقِيقَتُنَا
أَتِلِكَ مَنْ حَدَّثَتْ عَنْهَا عَجَائِزُنَا
فَأُطْلِقَ الْمَارِدَ الْجَبَّارَ عَاصِفَةً
قَصَّتْ نَجْمَتُنَا الْحَسَنَاءُ بِدَعْوَتِهَا
وَكَانَ بِالْقُرْبِ مِنْهَا كَوْكَبٌ غَزِلٌ
وَرَاحَ يُقْسِمُ أَنْ لَا بَاتَ لَيْلَتَهُ
تَسْلُسِلُ النُّوْرَ فِي عَيْنِهِ عَيْنَاهَا
مَنَارَةٌ ضَمَّتْهَا الشَّاطِي وَفَدَّاهَا
لَمَّا رَأَتْهَا وَجُنَّتْ عِنْدَ مَرَاةَا :
فَمَنْ تَرَاهُ عَلَى الْغُبَاءِ أَلْقَاهَا ؟
وَقُلْنَ إِنْ مَلِيكَ الْجِنِّ يَهْوَاهَا
تَغْزُو النُّجُومَ فَكَانَتْ مِنْ سَبَابِنَاهَا
عَنْ نَجْمَةِ الشُّطِّ وَالْآذَانُ تَرَعَاهَا
يُصْنَعِي ، فَلَمَّا رَأَاهَا ، سَبَّحَ اللَّهُ
إِلَّا عَلَى شَفَتَيْهَا لَاثِمًا فَاهَا

يَا مَلْعَبَ الشُّطِّ مِنْ «أَنْفَا» أَنْعَلْ مِنْ
وَيَا نَوَاتِيءَ مِنْ مَوْجٍ وَمِنْ زَبَدٍ
وَالشُّطُّ فِي الصَّيْفِ جَنَاتٌ مُفَوِّقَةٌ
إِذَا أَرْتَلْتَ الْجِبَالَ الْغَيْدَ كَاسِيَةً
دَاسَتْ عَلَى صَدْرِكَ الْبَارِي تَرَجُلَاهَا
أُثْنِي عَلَيْكَ وَحَسْبُ الْفَخْرِ نَهْدَاهَا
كَمْ فَاخَرَ الْجَبَلَ الْعَالِي وَكَمْ بَاهَى
فَالشُّطُّ أَذَوْقُ مِنْهَا حِينَ عَرَاهَا

وافتُ سُلَيْمَى وما أدري أدمعتُها تلكَ التي لَمَعَتْ لي أم ثنّاياها
 وذلكَ الأبيَضُ المنشُورُ في يديها مِنديلُها أم 'سطور' الحبِّ تَقْرَها
 كأنّما البدرُ قَدِما كانَ خادِمَها فَمَنْدُ أَرادَتُهُ نادَتُهُ فَلَباها
 وما أَصابَ الهوى نفساً وأشفّاها إلّا وألنقتُ بأذنِ البدرِ شكواها
 كأنّهُ حَكَمُ العُشّاقِ كوسِعتُ بيضاً جُبَّتِهِ شَتَّى قضاياها
 أو كاهِنُ الأزلِ الحالى بِشِيبَتِهِ قَبالَ تَوْبَتِها ماحي خطاياها...

* * *

أما سُلَيْمَى فما زاغَتْ ولا عَثَرَتْ فالحُبُّ والطَّهْرُ يُمَنّاها ويُسرّها
 من كانتِ الكُورَةُ الخضرَاءُ مَنبِتَهُ فَلَيْسَ يُنْبِتُ إلّا المَجْدَ والجاها

* * *

تَعَلَّقَتُهُ طَرِيراً ، كَلْهلالٍ على غُصْنٍ مِنَ البانِ ماضِي العَزَمِ ، تَيّاها
 نَمَتُهُ لِلشَّرَفِ الْأَسْفَى عُمومَتُها ونَشأتُهُ على ما كانَ جَدّاها
 أَحِبُّها وَأَحَبُّهُ وعاهدَها أن لا يُظَلِّلَهُ في الحُبِّ إلّاها
 فَيَبْنِيها في ظِلالِ الأرزِ وَكَرْهَها وَيَجْرَعُها من كُؤُوسِ الحُبِّ أَشْهَها

* * *

وَراحَ يَقْرَعُ بابَ الرِّزْقِ مُشْتَمِلاً بعَزْمَةٍ سَنّاها عِلْمُها وأَمْضاها
 حتّى انثَنى وعلى أَجْفانِهِ بَلَلٌ وَدَّ الإِباءُ لها لو كانَ أَعْمَها
 بِكَيِّ فُؤادٍ لَسُلْمَى والبِلادِ مَعاً وَأَنْفُسٍ رَضِيَتْ في الذَّبَلِ مَثَواها

فَحَمَّلَ الْمَوْجَ مِنْ أَشْجَانِهِ حَمَمًا وَشَدَّ يَضْرِبُ أُولَاهَا بِأَخْرَاهَا
وَقَالَ - وَالْيَأْسُ يَمْشِي فِي نِجْوَارِخِهِ - دِيَارُ سُلْمَى عَلَى رُغْمٍ هَجَرْنَاهَا

* * *

خَمْسُ مِنَ السَّنَوَاتِ السَّوْدِ لَارَجَعَتْ صَبَّتْ عَلَى رَأْسِ لُبْنَانٍ بِلَايَاهَا
وَحُبُّ سُلْمَى وَرَيْقُ مِثْلُ أَوْلِهِ سَقَتْهُ مِنْ ذِكْرِيَّاتِ الْأَمْسِ أَنْدَاهَا
تَمْضِي لِوَأَجْرِ بِيهَا حَتَّى إِذَا انْصَرَفَتْ فَلَيْسَ يَشْغَلُهَا إِلَّا فُؤَادُهَا
سُلْمَى أَرَى الشَّمْسَ فِي خَدِّكَ ضَاكَّةً

وَكُنْتُ كَالْفَيْمَةِ الْمَقْطُوبِ جَفْنَاهَا أَنْفَحَةَ مِنْ فُؤَادٍ كِدْتُ أَقْرَأُهَا
أَنْفَحَةَ مِنْ فُؤَادٍ كِدْتُ أَقْرَأُهَا قَفِي عَيْنُكَ مَبْنَاهَا وَمَعْنَاهَا
أَمْ سَوْرَةٌ مِنْ عِتَابٍ؟ أَيْ فَا جِئْتِ فِي لَحْظَةٍ صَبَغَ الْحَدِيثُ لَوْنَهَا
قُولِي فَلَيْسَ سَوَى الْخُلْدِ جَانِ تَسْمَعُنَا وَرَقْرِقِهَا سُلْفًا فَوْقَ حَصْبَاهَا...

* * *

- «قُلْ لِلْحَبِيبِ إِذَا طَابَ الْبِعَادُ لَهُ وَتَقَلَّ النَّفْسَ مِنْ سُلْمَى لِلْيَلَاهَا
وَاسْتَأْسَرَتْهُ وَإِخْوَانًا لَهُ سَبَقُوا مَظَاهِيرُ مِنْ رَخَائٍ مَا عَرَفْنَاهَا
إِنَّا إِذَا ضَيَّعَ الْأَوْطَانَ فَنَيْتْنَاهَا وَاسْتَوْتَقُوا بِسِوَاهَا مَا أَضَعْنَاهَا
حَسْبُ الْبُنُوَّةِ إِنْ ضَاقَ الرِّجَالُ بِهَا أَنْ الَّتِي أَرْضَعَتْهَا الْمَجْدُ أَنْثَاهَا...»

* * *

لُبْنَانُ مَا لِفِرَاحِ النَّسْرِ جَائِعَةٌ وَالْأَرْضُ أَرْضُكَ أَغْلَاهَا وَأَدْنَاهَا
أَلِلْغَرِيبِ اخْتِمَالُ فِي مَسَارِحِهَا وَلِلْقَرِيبِ انْتِزَاؤُهُ فِي زَوَايَاهَا ؟
مَنْ ظَنَّ أَنَّ الرِّيَاحِينَ الَّتِي سَفَّيَتْ دُمُوعَنَا الْحُمْرَ قَدْ صَنَّتْ بَرِيَّاتَهَا

كَأَنَّ مَا غَرَسَ الآبَاءُ مِنْ ثَمَرٍ لَغَيْرِ أَبْنَائِهِمْ قَدْ طَابَ مَجْنَاهَا
وَمَا بَنَوْهُ عَلَى الْأَحْقَابِ مِنْ أَطْمٍ لَغَيْرِ أَبْنَائِهِمْ قَدْ حُلَّ سَكْنَاهَا؟.

* * *

لَا، لَمْ أَجِدْ لَكَ فِي الْبُلْدَانِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا لِنَاسِكَ بَيْنَ النَّاسِ أَشْبَاهَا
لَوْ مَسَّ غَيْرَكَ هَذَا الذِّلُّ مِنْ أَسَدٍ لَمَضَّ جَبْهَتَهُ سَيْفٌ وَحَنَّاهَا!..

* * *

لبنان ! عيد ما أرى

لِبْنَانُ عِيدُهُ مَا أَرَى أَمْ مَا تَمُّ
لِلَّهِ أَنْتَ وَجِرْحُكَ الْمُتَبَسُّ ...
عَصَرُوا دُمُوعَكَ وَهَبِي جَمْرُ لاذِعٍ
يَتَنَوَّرُونَ بِهَا وَصُبْحُكَ مُظْلِمٌ

* * *

قُلْ لِلرَّئِيسِ إِذَا أَتَيْتَ نَعِيمَهُ
إِنْ يَشِيقَ رَهْطُكَ فَالْنَعِيمُ جَهَنَّمُ
أَيْطَوِّفُ السَّاقِي هُنَا بِكُؤُوسِهِ
وَيَزَمَجِرُ الْجَايِي هُنَاكَ وَيُرْزَمُ
تَعْرِى الصُّدُورُ هُنَا عَلَى قُبُلِ الْهَوَى
وَهُنَاكَ عَارِبَةٌ تَنُوحُ وَتَلْطِمُ
وَالْكَهْرُبَاءُ هُنَا تَشِيعُ شُمُوسُهَا
وَسِرَاجُ أَكْثَرٍ مِنْ هُنَاكَ الْأَنْجُمُ ...

* * *

لِبْنَانِ يَا بَلَدَ السَّدَاجَةِ وَالْوَفَا
حُلُمٌ . . . وَهَلْ غَيْرُ الطَّفُولَةِ يَحْلُمُ
هَذَا حَصِيرُكَ وَالْحُبُوبَاتُ الَّتِي
كَانَتْ غِذَاءَكَ وَاللِّحَافُ الْمُبْتَهَمُ

بِرَيْعَةٍ لِيَتَهَرَّقَ فِي الْكُؤُوسِ مُدَامَةً.
 هي - لا رَوْتَهُمْ - أَنْفُسُ تَتَأَلَّمُ
 لِبَنَانُ يَا بَلَدَ السَّدَاجَةِ وَالْوفا
 حُلُمٌ ... وهلْ غَيْرُ الطَّفُولَةِ يَحْلُمُ
 كَبِيرَ الزَّمَانِ وَلَا تَزَالُ كَأَمْسِهِ
 فَعَسَاكَ تَكْبُرُ أَوْ لَعَلَّكَ تَنْقُطُ
 زَمَنٌ بِهِ تُشْفِي الْفَضَائِلُ أَهْلَهَا
 الصَّدَقُ يَقْتُلُ وَالْمَرْوَةُ تُعْذِمُ

* * *

لِبَنَانُ شَاعِرُكَ الَّذِي غَاظَبْتَهُ
 تَرَكَ الْعِتَابَ وَقَدْ أَتَاكَ يُسَلِّمُ
 صَدَاحُكَ الشَّادِي عَلَى كَهْضَابَتِهِ
 كَمْ « مَعْبُودٍ » فِي عُودِهِ يَتَرَنَّمُ
 هُوَ فِي كَلِّ حَالِيكَ أَنْتَ غَرَامُهُ
 وَعَلَى كَلِّ حَالِيهِ ذَاكَ الْمَغْرَمُ ...

* * *

الفهرس

ص	
٥	المقدمة
٣٣	احمد شوقي
١٣٥	أحمد زكي ابو شادي
٢٣٥	بشارة الخوري

أحمد شوقي

ص	نماذج من شعره	ص	
٨٣	أندلسية	٣٥	شوقي في سطور
٨٦	نكبة دمشق	٣٧	سيرته - خصائصه الفنية
٩٠	الرحلة الى الاندلس	٦٠	المنفى والاندلسيات
٩٨	صقر قریش	٦٥	بعد المنفى
١٠٩	في الغزل	٦٩	مسرحيات شوقي وقصصه
١١٢	زحلة	٧٥	شوقي والنقاد
١١٤	رثاء حافظ ابراهيم		
١١٨	رثاء مصطفى كامل		
١٢٢	توت عنخ آمون		
١٣٣	الثعلب والديك		
١٣٤	سليمان والهدهد		

أحمد زكي أبو شادي

ص	نماذج من شعره	ص	تمهيد
١٨٠	القطعة اليتيمة	١٣٧	سيرته
١٨١	وحي المطر - الساعة	١٤٠	بمبته الخاصة
١٨٢	عرس المأتم	١٤٤	منابع ثقافته
١٨٣	لغات الغريب	١٤٨	عصره -
١٨٤	ذكرى الحب الاول	١٥٣	الناحية السياسية والاجتماعية
١٨٥	إلى أمير الشعر أحمد شوقي	١٥٦	التيارات الأدبية والفكرية
١٨٧	الحريف في جلوان	١٥٩	خصائصه الفنية
١٩٢	المهر، رفيقي الكشف	١٦٢	آراؤه في التجديد
١٩٤	أقصى الظنون	١٦٨	أغراض شعره
١٩٥	عيد العمال	١٧٢	القيمة الحقيقة لشعره
١٩٧	فتاة الريف	١٧٣	رائد تيار أبولو
١٩٨	مذهبي		
٢٠٠	الوطنية والانسانية		
٢٠١	قبلة الجمال		
٢٠٢	الشاعر المجنون - المألوم		
٢٠٣	ظلي		

بشارة الخوري

الأخطىل الصغىر

ص			ص
٢٨٥	سىوف وجراح	حىاته	٢٣٧
٢٨٦	الصبا والجمال	تمهيد	٢٣٩
٢٨٧	من قصيدة الفردوسى	بىئته ومحيطه	٢٤٠
٢٨٩	الى امرأة	الجو الشعرى المحيط به	٢٤١
٢٩١	الفقراء « ١٩١٤ »	انطلاقه وتطور شعره	٢٤٣
٢٩٢	حكمة الدهر	شاعر الغزل—اول الغىث	٢٤٥
٢٩٣	رثاء شوقى	بين الشعر والصحافة	٢٤٦
٢٩٤	من قصيدة المتنبى	لماذا الاخطىل الصغىر ؟	٢٤٨
٢٩٦	من قصيدة عمر ونعم	مراحل شعره	٢٤٨
٢٩٧	بلغوها	شعره الوجدانى العاطفى	٢٥٠
٢٩٨	نباشين	ترجماته	٢٥٢
٢٩٩	يا مجد يا جنون	شعره الاجتماعى	٢٦٣
٣٠٠	رثاء سعد زغلول	شعر الاحداث الوطنىة	٢٧٠
٣٠١	تراتىل المغىب	نماذج من شعره	
٣٠٣	مرحبا مضر	وردة من دمنا	٢٧٩
٣٠٤	بردى والنبل	أىها الغائب،	٢٨٠
٣٠٥	عروة وعفراء	أبو العلاء المعرى	٢٨١
٣١٠	المسلول	أرق الحسن	٢٨٢
٣١٥	سلمى الكورانىة	يا صارف الكأس	٢٨٣
٣١٩	لبنان ! عىد ما أرى	المهاجر	٢٨٤